


# Ignacio de Loyola: diez años después (2010-2019)

di JOSÉ C. COUPEAU S.J.\*



En preparación del quinto centenario de la herida que desencadenó el proceso hacia una profunda transformación (la de “Íñigo” en “Ignacio” de Loyola), he querido contribuir a la preparación mediante un artículo de naturaleza bibliográfica, que pudiera ser de alguna ayuda a licenciandos y doctorandos. Me inspira el recuerdo de repertorios bibliográficos, como los de Jesús Juanbelz, Jean François Gilmont - Paul Daman, Ignacio Iparraguirre, László Polgár o Manuel Ruiz Jurado. Ellos me ayudaron a investigar hace años. Creo que otros investigadores que ahora empiezan agradecerían igualmente alguna presentación introductoria a tantos títulos recientes y dispersos, que tratan los aspectos más relevantes o frecuentados por los especialistas. Sobre esto, algunos que leyeron los primeros borradores de este artículo, sugirieron que ellos también agradecerían contar con ese tipo de información. Aseguraban que siempre se agradece que alguien nos ofrezca noticia acerca de lo que va siendo publicado en nuestro campo de estudios. Lo justificaban así: todos hacemos un seguimiento interesado de nuestros temas; de resultas, cada vez leemos más especializadamente. Por eso, es interesante que alguien comparta con nosotros una visión de conjunto, no ya especializada en *un* área, sino más general. Estimula poder contrastar nuestras certezas con otras visiones.

No se trata, por tanto, de una presentación bibliográfica con aspiraciones de perfección. Soy consciente de que eso no es posible en este caso; se trata de una noticia limitada, de conjunto, aunque actual. Soy consciente porque, entre otras razones, me lo impone el objetivo fijado: ofrecerla en el primer volumen del año de *Ignaziana*, a los pocos meses de cerrar la década que va desde mi última publicación de este tipo.<sup>1</sup> *Guía para investigadores* sigue siendo el artículo más visitado y citado en otras publicaciones entre cuantos he escrito, a juzgar por las estadísticas del web-master de *Ignaziana*.<sup>2</sup> *Guía para investigadores*, sin embargo, daba noticia de las publicaciones *ignacianas*, en general.

\* JOSÉ C. COUPEAU S.J., docente di Teologia Spirituale e Liturgica alla Facoltà di Teologia dell'Università di Deusto (Bilbao-Spagna).

<sup>1</sup> JOSÉ C. COUPEAU S.J., “**Espiritualidad Ignaciana: Guía para Investigadores.**” [www.ignaziana.org](http://www.ignaziana.org), 4, n.º. 8 (2009): 73-128.

<sup>2</sup> En la sección bibliográfica de [www.ignaziana.org](http://www.ignaziana.org), “**Bibliografía Ignaciana 2010**”: 1-25 y “**Bibliografía Ignaciana 2011**”: 1-24; “**Bibliografía Ignaciana 2012-2013**”: 1-34. Además, ver la sección correspondiente en *Manresa* nn. 83, 84, 86 (2010-2014).

Descansaba sobre la bibliografía anual publicada en *Ignaziana* y *Manresa* (2000-2009). No pudiendo contar con aquella bibliografía anual, que quedó interrumpida en 2013, pero contando ya con más de 1600 registros bibliográficos para el periodo actual en la base de datos, he decidido sacar a la luz, primero, la información de que ya dispongo en relación con Ignacio de Loyola.

Ignacio de Loyola es una figura en quien intereses diversos se encuentran. “Engancha” a muchos buscadores espirituales, pero también interesa a no pocos estudiosos. Son teólogos y eclesiólogos, historiadores y filólogos, líderes y profesionales, sicólogos y aun *coaches* deportivos, como se verá en estas páginas. Encuentran algo al aproximarse a las biografías más cuidadas o se sienten inspirados por el relato que nos dejó de su peregrinación vital, han experimentado sus *Ejercicios*, o analizado sus *Constituciones*, descubren sus cartas de gobierno y consejo espiritual o reflexionan acerca de su experiencia de auto-trascendencia. Escriben desde culturas dispares y la bibliografía a que refiero en las más de doscientas notas que siguen corresponden a varias lenguas occidentales. Me consta que así es también en coreano, chino y otras lenguas orientales de las que por ahora no soy capaz de dar cuenta, desafortunadamente.

Mis comentarios quieren poner en evidencia la novedad. Son notas, pero evidencian la revisión de algunos rasgos de Ignacio. Quizá puedan estimular a otros investigadores noveles. En parte por este motivo, ofrezco una tabla y algunas reflexiones acerca de las disertaciones que he encontrado. Entre otros aspectos que ahora van revisados, destacaría que, frente a mitos y tergiversaciones que han ocultado su figura, ahora se insista en su peregrinación o *camino* como argumento para presentar su discernimiento, la relevancia y la actualidad del mismo, se considera su legado espiritual preferentemente como una mística de la acción y de lo cotidiano; se revisa la red de relaciones que tejió y, en particular, con las mujeres como grupo de interés emergente, o, igualmente, se habla de un proceso institucionalizador eclesial con consecuencias tanto en su espiritualidad como en las lealtades reales/papales de la Compañía; se vuelve a considerar su educación universitaria, mientras se pone en duda aquel estereotipo según el cual hablaba un castellano redolente de “vasquismos,” más aun, se reitera que era un español del siglo XVI, quizá reivindicándolo ante pretensiones exclusivistas jesuíticas o locales; en fin, se descubre en los *Ejercicios* un método para dar “modo y orden” a la vivencia interior; una gramática para vivir el proceso de transformación afectivo.

### **Referencia**

Entre los recursos ignacianos de referencia, aparece la última edición, actualizada, de las **Obras** completas de san Ignacio de Loyola en castellano.<sup>3</sup> El editor, Manuel Ruiz Jurado, mejoró la bibliografía respecto de la edición anterior, retocando algunas notas y complementando las introducciones con nuevos datos de la investigación transcurrida,

<sup>3</sup> IGNACIO DE LOYOLA. *Obras*. Madrid: Biblioteca de Autores Cristianos, 2013; 1044 pp.

especialmente en relación con los textos de los *Ejercicios Espirituales*, las *Constituciones* y el *Diario Espiritual*.

Se ha publicado, además, una traducción del *Vita Christi*, uno de los libros más leídos en la transición de la Edad Media al Renacimiento, uno de los libros que inspiraron a Íñigo de Loyola durante su convalecencia.<sup>4</sup> La estructura de los capítulos según dos operaciones en el lector (*lectio, meditatio*), la espiritualidad fundamentada en los *cuatro sentidos* de la Escritura y las notas a pie de página, sirven para declarar la relación de estos pasajes con los “misterios de la vida de Cristo.” Todo ello junto con las referencias al texto de los *Ejercicios* es muy útil para el investigador.

Por otra parte, durante la última década ha dejado de publicarse *Revista de Espiritualidad Ignaciana* (Roma 1997-2011; con anterioridad, publicada como *CIS*, Roma 1972-1996). Dependiente del Secretariado de Espiritualidad ignaciana, durante medio siglo fue la única revista publicada en francés, inglés y español. En cambio, también durante esta década nace la *Journal of Jesuit Studies* (Leiden, Brill, 2014-).<sup>5</sup> Esta revista de tipo académico se ocupa de la historia de los jesuitas y ofrece artículos de investigación, así como numerosas reseñas en cada número. Está completamente disponible *online* para el periodo aquí considerado, por gentileza del **Institute for Advanced Jesuit Studies** (Boston College).<sup>6</sup> Así mismo, la universidad de Boston College y su Institute for Advanced Jesuit Studies se convierten en la sede de una potente herramienta *online*.<sup>7</sup> Esta incluye cuatro *Digital Projects*, donde destacan los fondos de la revista *Studies in the Spirituality of Jesuits*, una historiografía y una biblioteca digitales y, especialmente, una sección bibliográfica *online* con pretensión de ser exhaustiva.<sup>8</sup> Sin lugar a dudas, un recurso de primer orden para los investigadores principiantes.

## Biografías

La *Vida de Ribadeneira* ha sido puesta a disposición del gran público de lengua inglesa recientemente.<sup>9</sup> Existía una traducción de comienzos del siglo XVII, meritoria aunque parcial y defectuosa, que ya entonces obtuvo poca difusión.<sup>10</sup> Aunque disponible en su edición latina, el Ignacio de la *Vita* no alcanzó tanta popularidad en la Compañía del

<sup>4</sup> LUDOLFO DE SAJONIA. *La vida de Cristo. Fielmente recogida del Evangelio y de los Santos Padres y doctores de la Iglesia*. Trad. Emilio del Rfo. [Monumenta Historica Societatis Iesu (Series Nova), n. 5, tomos i y ii]. Madrid: Universidad Pontificia de Comillas, 2010; lo recensioné en *Gregorianum* 92 (2011) 852-854.

<sup>5</sup> <https://brill.com/view/journals/jjs/jjs-overview.xml> (acceso: 14 de abril, 2020).

<sup>6</sup> <https://jesuitportal.bc.edu/publications/jjs/> (acceso: 14 de abril, 2020).

<sup>7</sup> <https://www.bc.edu/content/bc-web/centers/iajs.html> (acceso: 2 de abril, 2020).

<sup>8</sup> <https://www.bc.edu/content/bc-web/centers/iajs/digital-projects/jesuit-online-bibliography.html> (acceso 2 de abril, 2020).

<sup>9</sup> PEDRO DE RIBADENEIRA. *The Life of Ignatius of Loyola*. Boston: Institute of Jesuit Sources, 2014.

<sup>10</sup> PEDRO DE RIBADENEIRA. *The Life of B. Father Ignatius of Loyola ... translated out of Spanish into English*, 1616. Una traducción de Michael Walpole, probablemente en la imprenta de la Compañía de Jesús situada en St. Omer, donde sería reimpressa en 1622.

norte de Europa como en la Compañía meridional y en la península ibérica, particularmente, donde contribuyó a la cultura literaria contemporánea.<sup>11</sup> Ahora, Claude Pavnos ofrece el texto completo, poniendo en valor algunos rasgos de Ribadeneira más relevantes para nuestro contexto. Ribadeneira, primero, conoció en persona a Ignacio y a sus compañeros cuando tenía catorce años y se relacionó con cada uno hasta la muerte, sobreviviéndoles a todos. Además, como autor renacentista creó una vida articulada y de calidad, tanto en sentido literario como en el sentido crítico en relación con las fuentes. En fin, Ribadeneira demuestra estar dotado de una fina sensibilidad hacia la espiritualidad ignaciana, tan apreciada por el lector contemporáneo, pero la lleva más allá del individuo proyectándola sobre el telón global; muestra una espiritualidad apostólica.

La visión de Ribadeneira, todavía, es hija de su siglo, un siglo caracterizado en lo eclesial por la Reforma y en lo político por el imperio. Mira a Ignacio en clave confesional, como un *contra*-reformador, lo contrapone a Martín Lutero, como si fuera otro David frente al gigante de la Reforma, una idea de la que participaba Jerónimo Nadal, pieza instrumental en el proceso de redacción de las *Acta* (o *Autobiografía*) a que enseñada vendremos<sup>12</sup> e intérprete autorizado de Ignacio, según claves biográficas que acababan de ser estudiadas por Ignacio Ramos Riera.<sup>13</sup> Ribadeneira refiere a un Ignacio desahogado en relación con la obra de Erasmo. También presenta a Ignacio en un contexto de guerras, dentro y fuera de la cristiandad, como quien hubiera sido soldado, como quien imprimiría a la Compañía de cierta disciplina afín. Este dato, sin embargo, aparece en claro contraste con las *Acta*, donde Ignacio explícitamente mostraba su desagrado en relación con los fervores de Cruzada o los heroísmos militares mal concebidos.

Entre las nuevas biografías, destacamos la de Enrique García Hernán, *Ignacio de Loyola*. Probablemente, la más rigurosamente investigada de lo que llevamos de siglo si atendemos a las fuentes archivísticas rastreadas por Europa, aparato crítico y extensión.<sup>14</sup> El autor es un especialista en Francisco de Borja (1510-1572), la nobleza españo-

<sup>11</sup> RADY ROLDÁN-FIGUEROA. "Pedro de Ribadeneira's *Vida del P. Ignacio de Loyola* (1583) and Literary Culture in Early Modern Spain," en *Exploring Jesuit distinctiveness: interdisciplinary perspectives on ways of proceeding within the Society of Jesus*. Ed. R. A. MARYKS, 156-174, Leiden ; Boston: Brill, 2016.

<sup>12</sup> JERÓNIMO NADAL. "Dialogi," en *Commentarii de Instituto Societatis Iesu*. Ed. Michael Nicolau, 524-774. Roma: Monumenta Historica Societatis Iesu, 1962.

<sup>13</sup> IGNACIO RAMOS RIERA. *Jerónimo Nadal (1507-1580) und der "verschriftlichte" Ignatius: die Konstruktion einer individuellen und kollektiven Identität*. Leiden ; Boston: Brill, 2015; xvi, 402 pp. Nadal tuvo una importancia decisiva en el ideal de jesuita que ha llegado hasta nosotros. Clave para este estudio es el conocimiento del *Chronicon* de J. Nadal, que el autor ha introducido en la traducción alemana recientemente aparecida: IGNACIO RAMOS RIERA y BERNHARD KNORN. "Jerónimo Nadals Chronicon: Vom Ringen mit einer ignatianischen Berufung." *Geist und Leben* 86, n.º. 3 (2013): 262-290.

<sup>14</sup> ENRIQUE GARCÍA HERNÁN. *Ignacio de Loyola*. Madrid: Taurus - Fundación Juan March, 2013. En efecto, es una obra masivamente documentada en fuentes primarias. La traducción francesa llevada a cabo por el historiador Pierre Antoine Fabre modifica el formato e incluye 22 páginas más para acoger todo el aparato crítico, que la edición castellana había recortado. ID. *Ignace de Loyola: biographie*. Éd. revue et augmentée.- Paris: Éditions du Seuil, 2016. También, del mismo autor. ID. "El sueño de Jerusalén", destino inseguro de Ignacio de Loyola." *Anástasis*, n.º. 6 (2014): 35-46.

la del Siglo de Oro, y la historia diplomática y militar del periodo. En mérito a ello, el autor reconstruye o, al menos, formula una propuesta plausible del tejido de relaciones que sostenía a los españoles en el extranjero. Detalla los nudos que, en París, los Países Bajos, Venecia o Roma habían trenzado redes de tipo comercial, económico o político del imperio. En particular, García Hernán despliega el entramado de relaciones de lo que viene a ser un ambiente y hasta un tejido místico-espiritual *español*. Este adjetivo es relevante a la presentación, si tenemos en cuenta el marco de la colección en que aparece (“españoles ilustres”). Ignacio no es un soldado, sino alguien ilustre, un noble refinado por la experiencia del paso por la corte (paje, escribano, contador). Un español capaz de trazar, crear y mantener relaciones humanas egregias con sus connacionales y en las lenguas que habló, capaz de dejar un impacto en la historia general, pero un peregrino por el extranjero a fin de cuentas.

En efecto, la obra de García Hernán trae la cuestión por la inquietud, la pregunta por la fuerza que tiró de Ignacio y magnetizó a sus colaboradores a lo largo de un itinerario no exento de reveses. Esta versión de Ignacio, sin embargo, no resuelve la cuestión. En realidad, el autor se congratula por la emancipación que su obra representa respecto de la visión que la Compañía de Jesús ha transmitido sobre su fundador. Creemos que con ello expresa cierto malestar, suscribiendo una contestación crítica característica de la década que presentamos y en la que abundan otros autores a quienes me referiré enseguida. Todavía, me pregunto si su apreciación discrimina suficientemente, si su introductorio desdén por las fuentes secundarias de la Compañía es sustantivo, a fin de cuentas.

A este motivo se añade la interpretación de Ignacio exclusivamente por lo que documentadamente podemos llegar a saber que hizo. El libro no pondera las interpretaciones acerca de lo que Ignacio pudo haber experimentado o de lo que pudo haber sentido... En fin, la escasa relevancia que el autor da a la motivación-experiencia espiritual y mística de Ignacio explica una recepción según líneas diferenciadas del tipo dentro / fuera de la Compañía.<sup>15</sup>

El proyecto de investigación interuniversitaria *Dogmática ignaciana*,<sup>16</sup> editado por Gabino Uríbarri, ejemplifica estas dos aproximaciones a Ignacio y por ello adelanto

<sup>15</sup> Basta comparar las reseñas de M. BERNARD CALAVIA, en *Revista de Historia e las ideas Políticas*, 29 (2013): 153-159; J.E. VERCROYSE, *Revue d'Histoire Ecclésiastique*, 109, n.3-4 (2014) 1048-1051; J.A. MUNTIZ en *The Catholic Historical Review* 102, n.º. 2 (2016): 407-408; J. EDWARDS en *The English Historical Review* 131, n.º. 551 (2016): 897-899; C. EIRE en *The Catholic Historical Review* 101, n.º. 3 (2015): 636-637; H. KAMEN en *The Journal of Ecclesiastical History* 65, n.º. 2 (2014): 421-422 con M. RUIZ JURADO en *Manresa* 86, n.º 3 (2014): 309-312. Reseñas a la traducción francesa: M. LEZOWSKI, *Revue de l'histoire des religions*, 236, n.1 (2019): 211-213 (a la edición francesa); M. ROTSAERT, *Analecta Bollandiana*, 135, n.1 (2017): 217-220; J.-P. DUTEIL, *Revue d'Histoire Ecclésiastique*, 112, n.1 (2017) 385-387, entre otras.

<sup>16</sup> *Dogmática ignaciana : buscar y hallar la voluntad divina [Ej 1]*. Ed. GABINO URÍBARRI BILBAO. Mensajero ; Bilbao – Madrid – Santander : Mensajero - Sal Terrae - Universidad Pontificia Comillas, 2018; 573 pp. El proyecto cuenta con quince colaboraciones a cargo de trece especialistas, en su mayoría teólogos y docentes en la Universidad Pontificia de Comillas, pero también de otras facultades del sistema UNIJES.

aquí una primera reflexión sobre esta investigación, con independencia de las referencias a ensayos particulares en el volumen. Antes, sin embargo, quiero referir al libro de Rainer Carls. Este doctor en teología y filosofía ha escrito una biografía en sueco con una identidad diferente: teológica.<sup>17</sup> En la primera parte, describe el desarrollo vital junto con el progreso espiritual de Ignacio. No se limita a narrar los típicos acontecimientos que conforman la biografía. Carls explica para el lector luterano rasgos del contexto intelectual, social y cultural, por ejemplo, deteniéndose en consideraciones acerca de las metáforas que aparecen en su lenguaje y cuyo origen se encuentra en la literatura contemporánea.

Volviendo ahora al volumen de *Dogmática*, parte de Ignacio como teólogo y recaba una presentación teológico-dogmática a lo largo de otras tres partes dedicadas respectivamente a lo ignaciano. Quizá se refiera a esto el Cardenal Luis Ladaria en el prólogo al volumen, aludiendo a un “esquema tripartito” del libro, y omitiendo referencias a la Primera parte (titulada “Partiendo de Ignacio”), eludiendo así los argumentos históricos. Todavía, si aceptamos el adagio *gratia supponit perfectique naturam*, y si la experiencia espiritual es la *Theologia prima*, conviene decir que el volumen no declara explícitamente qué “Ignacio de Loyola” es el referente para tal experiencia y para estas reflexiones dogmáticas: “Partiendo de Ignacio”, [es la parte] la más breve, consta de un solo capítulo”.<sup>18</sup> Falta un Ignacio implícito, tampoco lo encuentra quien analice las notas buscando algo así como una biografía referencial o una hermenéutica para sacar provecho de sus escritos. El Ignacio aludido, podríamos decir, es una noción más relacionada con aquel modo como cada autor piensa a Ignacio y, en todo caso, con aquella *Autobiografía*, que con la investigación histórica reciente.<sup>19</sup> Una docena de citas a biografías críticas o a historiadores ignacianos (H. Rahner, C. de Dalmases, I. Iparraguirre, R. García Villoslada, I. Tellechea) revelan tanto la identidad jesuita de estos, como una fundamentación histórica clásica del siglo XX. Solo encuentro citas a *Los primeros jesuitas* de John W. O’Malley y un par de citas al *Ignacio de Loyola* de García Hernán, hechas por Manuel Reus.<sup>20</sup> La omisión de esta biografía en “La bibliografía más citada” resulta definitiva, cuando comparada con el número de citas hechas a la misma biografía ya cuatro años antes por los investigadores en *A companion to Ignatius of Loyola*.

En efecto, a pocos meses de la publicación, y con el discutible “aval” de ser biografía escrita por un no-jesuita, *Ignacio de Loyola* –todavía no disponible en traducciones– ya se había convertido en una de las dos biografías más referidas a pie de página por los especialistas internacionales. Robert A. Maryks reunió una quincena de investigadores

<sup>17</sup> RAINER CARLS. *Ignatius av Loyolas teologiska profil : Mellan riddarvasen renaissance och reformation*. Skelleftea: Artos & Norma, 2013; 658 pp.

<sup>18</sup> IGNACIO RAMOS RIERA “«He aquí a nuestro Padre teólogo!» [FN II,202] ¿Qué es lo ‘ignaciano’ y lo teológico ignaciano?” en *Dogmática Ignaciana*, 45-69. El texto citado, p. 37.

<sup>19</sup> “Nuestra aproximación prima, con mucho, el texto de los *Ejercicios*. El esquema de fondo está tomado de allí.” *Dogmática*, p. 39.

<sup>20</sup> MANUEL REUS CANALS. “«Deje inmediata obrar al Criador con la criatura» [Ej 15]. La experiencia inmediata de Dios” en *Dogmática*, p.329-354.

en el volumen 52 de la colección *Brill's companions to the Christian tradition* y dedicado a Ignacio de Loyola, sus escritos y su espiritualidad.<sup>21</sup>

Maryks declara el objetivo del volumen en la introducción: una búsqueda del Ignacio *histórico* a cargo de historiadores y otros ignacianistas; un intento desmitologizador de su persona a lo largo de tres procesos: la Contrarreforma, la Modernidad y el Diálogo interreligioso. Puesto que voy a ir refiriendo a las contribuciones de este volumen en los apartados correspondientes de este artículo, resumo diciendo que *A companion* declara el estado de la cuestión en una selección de temas clave, lo cual hacen este volumen muy recomendable a los investigadores. Creo que, además, consigue orientar la discusión académica que pueda tener lugar en los próximos años. En su contribución personal, Maryks resume la investigación reciente acerca de Ignacio y la cuestión de los “convertos”. José García de Castro en la suya regresa al cómo describen las biografías la relación de Ignacio con sus primeros compañeros y asegura que la correspondencia entre ellos está aun por explorar como fuente. Emanuele Colombo señala en Ignacio algo de una “doble” actitud frente al islam y a los musulmanes, etc.

### *Una crítica de fondo*

Me gustaría detenerme aquí para acentuar el contraste entre la investigación en busca del Ignacio histórico y otros modos de presentarlo, que ejemplificaré a partir de la *Autobiografía* y cierta tradición espiritual. Autores como Guido Mongini, Gil Ambroina, Enrique García Hernán, o Esther Jiménez Pablo, a quienes me refiero en este artículo, se muestran desconfiados. Sospechan de gran parte de la historiografía de la Com-

<sup>21</sup> *A companion to Ignatius of Loyola : life, writings, spirituality, influence*. Ed. R. A. MARYKS. Brill's companions to the Christian tradition, 52. Leiden: Brill, 2014. xiv + 345 pp.; ver dos recensiones : A. NAVAS en *Archivo Teológico Granadino* 78 (2015): 226-227 y C. COUPEAU en *Manresa* 87, n° 344 (2015): 307-310. El volumen incluye:

1. R. A. MARYKS (Boston College), “Introduction: The Quest for the Historical Ignatius”. 1-4.
2. E. RHODES, “Ignatius, Women, and the Leyenda de los santos”. 6-23.
3. S. PASTORE, “Unwise Paths: Ignatius Loyola and the Years of Alcalá de Henares”. 25-43.
4. S. PAVONE, “A Saint Under Trial: Ignatius of Loyola Between Alcalá and Rome”. 45-64.
5. J. G. DE CASTRO, “Ignatius of Loyola and His First Companions”. 66-83
6. R. A. MARYKS (Boston College), “Ignatius of Loyola and the Converso Question”. 84-102.
7. P.-A. FABRE, “The Writings of Ignatius of Loyola as Seminal Text”. 103-122.
8. M. FRIEDRICH, “Ignatius’s Governing and Administrating the Society of Jesus”. 123-140.
9. W. D. MYERS, “Ignatius Loyola and Martin Luther: The History and Basis of a Comparison”. 141-158.
10. R. ROLDÁN-FIGUEROA, “Ignatius of Loyola and Juan de Ávila on the Ascetic Life of the Laity”. 159-177.
11. E. COLOMBO, “Defeating the Infidels, Helping Their Souls: Ignatius Loyola and Islam”. 179-197.
12. C. VAN GINHOVEN, “The Jesuit Instrument: On Saint Ignatius of Loyola’s Modernity”. 198-215.
13. M. SLUHOVSKY, “Loyola’s Spiritual Exercises and the Modern Self”. 216-231.
14. D. MARNÓ, “Attention and Indifference in Ignatius’s Spiritual Exercises”. 232-247.
15. J. MELLONI, “Ignatian Spirituality and Buddhism”. 248-265.
16. F. CONROD, “The Spiritual Exercises: from Ignatian Imagination to Secular Literature”. 266-281.
17. R. A. MARYKS, “Conclusion”. 282-283.

pañía. Se trata de una desconfianza que nace cuando estos investigadores acuden a las fuentes y encuentran *más información disponible* de la que cabría esperarse para un hombre y una organización del siglo XVI. José L. Betrán se expresa en estos términos: “Ninguna orden ha recurrido tanto a la historia de sí misma como instrumento publicitario.”<sup>22</sup> Por su parte, Pierre-Antoine Fabre formula la necesidad de que la leyenda negra y la leyenda *aurea* de la Compañía sean separadas.<sup>23</sup>

Al comienzo de esta década, por ejemplo, el libro de Mongini ya reunía una colección de viejos ensayos, agrupándolos bajo el genérico motivo de incumbir a los orígenes de la Compañía.<sup>24</sup> Mongini refiere en ellos a una *construcción* (ideológica) de Ignacio, caracterizada por una elaboración de tipo hagiográfico. Y trae la pregunta por cómo llegó a ocupar esta el centro de su sospecha: demasiado lejos y demasiado rápido. Mongini se siente sorprendido ante el nacimiento precoz, así como por la abundante producción y por el rápido desarrollo de una historiografía propia notable, que ve como promovida desde la Curia por el Secretario, Juan A. Polanco, y adláteres como Jerónimo Nadal, Luis Gonçalves da Câmara, etc. Por un lado, reconoce mérito a que se pusieran a elaborar su propia historia, aun en vida de algunos de los protagonistas; por el otro lado, desconfía de una historia que así fue escrita. Cree que nació para dirigir el pensamiento retóricamente a conclusiones prestablecidas, algo así como un “lavado de imagen”. En otras palabras, se posiciona frente a la historia oficial de la Compañía con una actitud crítica y aun incrédula en temas como el “fundador,” su postura frente a Erasmo o los *Ejercicios* y su eclesiología, precisamente por causa de las críticas y sospecha de heterodoxia que persiguieron a Ignacio hasta Roma. Acusa los silencios acerca de algunos aspectos, que contrastan con la reiteración de algunas afirmaciones. Inventa -en sentido retórico- un problema central en torno a una “herejía jesuita” consistente en una propuesta doctrinal llena de ambigüedad y escalabilidad-adaptabilidad, pensada más para ganar consenso.

Ignacio Gil Ambrona, un historiador, especialista en el tema de la mujer durante los siglos XVI-XVII, estudia las bienhechoras, las jesuitas y las fundadoras que asistieron a Ignacio.<sup>25</sup> Es ya notable que en los agradecimientos de su *Ignacio de Loyola y las mujeres* no refiera a jesuita alguno, siquiera a quienes mantienen los archivos en que también ha trabajado. Gil Ambrona se interesa en Ignacio como en un “personaje clave” para los estudios y comprensión de la religiosidad, política y sociedad de la primera mitad del

<sup>22</sup> JOSÉ L. BETRÁN. “El bonete y la pluma: la producción impresa de los autores jesuitas españoles durante los siglos XVI y XVII” en *La Compañía de Jesús y su proyección mediática en el mundo hispánico durante la Edad Moderna*. Ed. J. L. BETRÁN, Madrid: Sílex, 2010, p.57.

<sup>23</sup> *Jesuitas ontem e hoje, releitura histórica dos jesuitas: conversas com o historiador José Eduardo Franco* Lisboa : IECCP-MACLEPUL 2015, p.9; Ver EMANUELE COLOMBO y JOSÉ EDUARDO FRANCO. “Entrevista ao historiador Pierre-Antoine Fabre” *Brotéria*, n.º. 185 (2018): 615-641.

<sup>24</sup> GUIDO MONGINI. “*Ad Christi similitudinem*”: *Ignazio di Loyola e i primi Gesuiti tra eresia e ortodossia: studi sulle origini della Compagnia di Gesù*. Alessandria: Edizioni dell’Orso, 2011. 179 pp.

<sup>25</sup> ANTONIO GIL AMBRONA. *Ignacio de Loyola y las mujeres: benefactoras, jesuitas y fundadoras*. Madrid: Cátedra, 2017. Es autor, también de *Historia de la violencia contra las mujeres: misoginia y conflicto matrimonial en España*. Madrid: Cátedra, 2008; 536 pp.



siglo XVI (¿española?). Gil Ambrona denuncia “la construcción apologetica, interesada y ahistorica de Ignacio... solo podía ganar adeptos entre quienes preferían una historia complaciente frente a una historia desmitificadora” (p.17). En su parecer, Ignacio habría sido imaginado por sus biógrafos jesuitas a través del halo de santidad, como predestinado.<sup>26</sup> Igualmente, habría quedado grabado en la memoria de muchos españoles de mitad de siglo XX como otro mito del estado dictatorial que pretendió salvaguardar los valores del catolicismo. Por eso pide “devolver a Ignacio al tiempo en que vivió” (p.20, n.21). Gil Ambrona afirma que los jesuitas ocultaron y hurtaron documentación, e identifica una “mezcla de victimismo y triunfalismo” en las biografías que produjeron de Ignacio.<sup>27</sup> Debo decir, sin embargo, que ya Ignacio Iparraguirre, un gran conocedor de la historiografía ignaciana,<sup>28</sup> asumió una actitud crítica y desmitificadora honesta.<sup>29</sup> Ya en los años setenta había alertado contra las “deformaciones de la figura” de Ignacio en su introducción en las *Obras completas*.<sup>30</sup> Algo que no le impidió encontrar mucho positivo y contribuir a su crecimiento. Sin duda, la reconsideración de Iparraguirre y de su postura merece alguna investigación.

*The Cambridge Encyclopedia of the Jesuits* es una buena herramienta académica para introducirse a Ignacio y parte de su vocabulario más esencial, a sus primeros compañeros y a unos otros 200 jesuitas emblemáticos en la historia de la Compañía de Jesús.<sup>31</sup> Thomas Worcester y los coeditores han coordinado la labor de más de un centenar de especialistas, que, seguramente, se aproximan menos desconfiadamente a la historiografía jesuítica. Juntos han desarrollado unas 600 voces, entre ellas, nos ofrecen medio centenar de voces más relevantes a los estudios ignacianos.<sup>32</sup> Esta enciclopedia incluye bibliografía más actualizada en inglés que en otras lenguas.

<sup>26</sup> Quizá se refiera a biografías como la de ANTONIO ORTEGA SERRANO. *Íñigo de Loyola : (nacido para ser Santo)*. Córdoba: Litopress.es, 2011; 482 pp.

<sup>27</sup> Ver DORIS MORENO MARTÍNEZ. “Las sombras de la Compañía de Jesús en la España Moderna, siglos XVI-XVII, en *La Compañía de Jesús y su proyección mediática en el mundo hispánico durante la Edad Moderna*. Ed. J.L. BETRÁN. Madrid: Sílex, 2010, p.86.

<sup>28</sup> IGNACIO IPARRAGUIRRE. *Orientaciones bibliográficas sobre San Ignacio de Loyola*. Roma: Institutum Historicum, 1965; 200 pp.

<sup>29</sup> IGNACIO IPARRAGUIRRE. “Las biografías de San Ignacio de Loyola (A propósito del San Ignacio de Pablo Dudon).” *Hechos y Dichos* 22 (1947): 563-572; Id. “Demitificación de San Ignacio.” *Archivum Historicum Societatis Iesu* 41 (1972): 357-373.

<sup>30</sup> IGNACIO DE LOYOLA. *Obras completas*. Edd. C. DE DALMASES e I. IPARRAGUIRRE. Madrid: BAC, 1977.

<sup>31</sup> *The Cambridge encyclopedia of the Jesuits*. Edd. T. WORCESTER, M.C. ARMSTRONG, J. CORKERY, A. FLEMING, A.I. PRIETO y H. SHEA. Cambridge (UK): Cambridge University Press, 2017; xli, 876 pp.

<sup>32</sup> Entre otras: Alumbrados; Alcalá; AMDG; *Anima Christi*; Antwerp; Apostolate; *Autobiography*; Consolation; *Constitutions*; Contarini; Contemplation; Contemplation to obtain love; *Cura personalis*; *Deliberatio*; Desolation; Direction (spiritual); Discernment; Ecclesiology; Finding God in all things; Francis of Assisi and Ignatius; Friends in the Lord; Grace; Gratitude; Holy Land; Humanism; Renaissance; Humility (three degrees); Imagination; *Imitatio Christi*; Indifference; La Storta; Ministries; Mission; Montserrat; Montmartre; Nadal, J.; Pamplona; Paris; Polanco, J.-A.; Poverty; *Spiritual Exercises*; *Suscipe*.

## Obras

Además de las biografías, en los últimos años se han publicado y comentado algunas de las epístolas ignacianas y han salido a la luz comentarios a fragmentos de sus *Constituciones*. La aproximación espiritual, sin ulterior definición, es la nota común a muchos de ellos.

Antes de entrar en algunos temas más especializados conviene señalar una antología de sus textos. Aparece al comienzo del volumen *Escritos esenciales de los primeros jesuitas*.<sup>33</sup> Pasajes tomados de todas las obras autorizadas por Ignacio de Loyola aparecen precedidos por una breve reseña biográfica y una bibliografía actualizada acerca de las fuentes primarias y secundarias (estudios), además de las biografías críticas. Estas páginas ofrecen en castellano fragmentos de la obra ignaciana que presentan la espiritualidad vivida por Ignacio. Una contribución distintiva de esta antología, los fragmentos han sido ordenados según tres categorías: “Experiencia”, “Doctrina” y “Práctica”. Este trabajo, llevado a cabo por el Grupo de Espiritualidad Ignaciana, ha sido ponderado por las revistas especializadas, pero resta siempre introductorio a las fuentes de donde toma la información y a las que remite.<sup>34</sup>

*En relación con las epístolas* destaca el interés por la dimensión espiritual de las mismas. Patrick Goujon, por ejemplo, ha estudiado las cartas a partir del paradigma de la conversación y el deseo ignaciano de “ayudar a las almas.” Mediante una selección de cinco epístolas, presenta algunos grandes temas de la dirección espiritual ignaciana epistolar. Dos cartas van dirigidas a F. de Borja, las otras a A. Ramírez de Vergara (una tardía y arduamente discernida vocación a la Compañía), Teresa Rejadell, y los jesuitas de Coimbra. No aparecen cronológica sino temáticamente ordenadas. Con ellas, el autor trata de la consolación y su pedagogía, el discernimiento y su reglamentación, la liberación de los afectos, la opción por la voluntad de Dios como elección de libertad y la experiencia espiritual. Los primeros capítulos establecen la referencia en el marco conversacional inspirado en los *Ejercicios*, pero el autor no se limita a esta sola fuente ignaciana.<sup>35</sup> Por su parte, Manuel Ruiz Jurado presenta y edita una colección de *epístolas* ignacianas “esenciales.”<sup>36</sup> Lo que las hace esenciales es su contenido espiritual, o por tratar del ayuno, de la salud y de temas más específicos para los consagrados, como sus votos religiosos. Otra edición, a cargo de Joan Ribalta, publica una edición revisada de una selección de las cartas espirituales ignacianas en traducción

<sup>33</sup> *Escritos esenciales de los primeros jesuitas. De Ignacio a Ribadeneira*, Edd. S. BONGIOVANNI, P. CEBOLLADA, J. C. COUPEAU, J. GARCÍA DE CASTRO, J. MELLONI y D.M. MOLINA, 67-192. Bilbao-Santander-Madrid: Mensajero - Sal Terrae - Universidad Pontificia de Comillas, 2017.

<sup>34</sup> Algunas recensiones: M. RUIZ JURADO, *Archivo Teológico Granadino* 80 (2017): 264-265; H. PIZARRO LLORENTE en *Miscelánea Comillas*, 75, n.147 (2017) 485-488; G. ARLEDLER en *La Civiltà Cattolica*; vol II/ 4029 (2018): 299-300; A. TORAÑO en *Razón y Fe* 276, n.1430 (2017) 465-467.

<sup>35</sup> PATRICK GOUJON. *Les conseils de l'Esprit lire les lettres d'Ignace de Loyola*. Collection de la revue “Christus”. Namur (Belgique) - Paris: Lessius, 2017; 142 pp.

<sup>36</sup> IGNACIO DE LOYOLA. *Cartas esenciales*. Ed. M. RUIZ JURADO. Bilbao: Mensajero, 2017; 237 pp.

catalana.<sup>37</sup> Del mismo autor, también contamos con un índice temático de las cartas de naturaleza más espiritual.<sup>38</sup> Este listado ofrece el número de la carta, según la edición de las *Obras completas* (BAC, edición de 1991), junto con un párrafo breve que ejemplifica el tema. También ofrece un índice de términos al final.

En fin, Mark Rotsaert ha editado 41 epístolas del corpus ignaciano. En este caso, la selección apunta a presentar el modo de proceder ignaciano.<sup>39</sup> Es parte de una trilogía que busca dar a conocer a Ignacio en lengua flamenca, con textos como el *Diario Espiritual* y otros fragmentos relativos al discernimiento procedentes de varias fuentes.<sup>40</sup> Junto a estos textos de divulgación, Rotsaert también ha estudiado la obediencia en estos escritos.<sup>41</sup>

En relación con las **Constituciones**, esta década ha sido más interesante. Francis Pudhicherry ha estudiado en un extendido artículo bibliográfico ilustrado con gráficas la evolución del tratamiento, aproximaciones y de los intereses que las *Constituciones* han atraído sobre sí a lo largo del siglo XX.<sup>42</sup> Brian O'Leary sacó a la luz su comentario a todo el texto.<sup>43</sup> Esta monografía nace de la experiencia del autor, quien explicó las *Constituciones*, su génesis, texto e interpretación como instructor de jesuitas durante la experiencia formativa denominada “escuela del afecto” (Tercera Probación o “tercer año de noviciado”). Fruto de un proceso semejante es el comentario espiritual de André de Jaer. Ahora aparece la traducción castellana.<sup>44</sup> De Jaer sintetiza tres décadas de estu-

<sup>37</sup> IGNASI DE LOYOLA. *Cartes espirituals de Sant Ignasi de Loiola*. Ed. J. RIBALTA I BALET. Barcelona: EIDES, 2017 (Revisada); 363 pp. Ver también IGNACIO DE LOYOLA. *Cartes espirituals de Sant Ignasi de Loyola : escollides, anotades i traduïdes les llatines i italianes pel P. Ignasi Casanovas*. Barcelona: Foment de Pietat, 1936; XX, 212 p.

<sup>38</sup> JOAN RIBALTA I BALET. “Cartas para acompañar : índice temático de las cartas espirituales de San Ignacio.” *EIDES* 86 (2018): 1-40. Ver también ADOLFO NICOLÁS. *Directrices espirituales de san Ignacio en sus cartas a los nuestros*. Alcalá de Henares: Rivadeneyra, 1960; 139 pp.

<sup>39</sup> IGNACIO DE LOYOLA. *Sant' Ignazio nelle sue lettere : il suo modo di procedere*. Ed. M. ROTSAERT. Cinisello Balsamo: San Paolo, 2016; Id. *Ignatius in zijn brieven*. Averbode: Altiora Averbode, 2015.

<sup>40</sup> IGNATIUS VAN LOYOLA. *Geestelijk dagboek, vertaald en ingeleid door*. Ed. M. ROTSAERT. Averbode: Altiora, 2013; 140 pp.; Id. *Geestelijke onderscheiding bij Ignatius van Loyola*. Ed. M. ROTSAERT. Averbode: Altiora, 2012. 179 pp. (traducido al italiano como Id. *Il discernimento spirituale nei testi di Ignazio di Loyola*. Roma: Gregorian Biblical Press, 2013; 152 pp.).

<sup>41</sup> MARK ROTSAERT. “L'Obéissance religieuse dans les *Lettres d'Ignace de Loyola*, les *Constitutions* de la Compagnie de Jésus, et le Décret de la 35<sup>e</sup> *Congrégation générale* de la Compagnie (2008).” *Gregorianum* 96, n.º. 2 (2015): 365-394.

<sup>42</sup> FRANCIS PUDHICHERRY. “**The Constitutions of the Society of Jesus - An Analysis and Commentary on Changing Interests and Perspectives (1900-2009)**.” [www.ignaziana.org](http://www.ignaziana.org), n.º. 14 (2012): 26-158.

<sup>43</sup> BRIAN O'LEARY. *Sent into the Lord's Vineyard. Explorations in the Jesuit Constitutions*. Oxford: The Way Books, 2012; 170 pp. Recensioné este libro en *Gregorianum* 94 (2013) 650-651. Ver también, del mismo autor: Id. “Constitutions”, en *The Cambridge Encyclopedia of the Jesuits*, 194-199. Cambridge (UK): Cambridge University Press, 2017 y Id. “Las Constituciones de la Compañía de Jesús: el ingrediente de la paz.” *Revista de Espiritualidad Ignaciana* 42, n.º. 128 (2011): 20-28.

<sup>44</sup> ANDRÉ DE JAER. *Formar un cuerpo para la misión. Lectura sapiencial de las Constituciones de la Compañía de Jesús*. Trad. A. ESCUDERO, U. VALERO. Santander: Sal Terrae, 2011; 226 pp. (traducción al español de) Id. *Faire corps pour la mission*. Bruxelles: Lessius, 1998; 208 pp. ; traducción inglesa. Id.

dios sobre este las *Constituciones* en torno a una decena de principios y el *Proemio* al texto. Como opción hermenéutica, elige declarar el texto a partir de su “núcleo central”: el concepto y deseo de la misión (Parte 7). Es este deseo de ayudar a otros, que impulsó a Ignacio a “Formar un cuerpo” apostólico. Como el de O’Leary, también este comentario está orientado predominantemente a un lector jesuita. Quizá por este motivo no cuenten con una metodología comparativa. Vitus Seibel se ha referido a las *Constituciones* justamente como al documento por el cual se encarna el carisma jesuítico, el texto que establece la arquitectura (y el espíritu) de los jesuitas en cuanto que comunidad.<sup>45</sup> Así mismo Barton T. Geger ha escrito su disertación acerca de la perseverancia desde una interés más propio de la vida religiosa.<sup>46</sup>

Con vistas a abrir el texto a nuevas lecturas y nuevos lectores, en cambio, José C. Coupeau ha establecido una metodología comparativa, además de hacer una revisión historiográfica, un planteamiento hermenéutico y un análisis retórico de las *Constituciones*.<sup>47</sup> Esta monografía pone en valor el texto *ut sic*, su “tejido”, su carácter de producto elaborado y establece un marco comparativo mediante el análisis de otros “clásicos” de la espiritualidad: la reglas de Basilio el Grande, de Agustín de Hipona, Benito de Nursia y de Francisco de Asís.

También queriendo abrir el texto a nuevas lecturas y nuevos lectores, Sandie Cornish ha explicado qué son las *Constituciones*, especialmente para el laicado asociado con la Compañía.<sup>48</sup> De hecho, otra mujer, la doctora Gill K. Goulding, religiosa de la Congregatio Iesu y profesora de la Toronto School of Theology, ha explicado qué pudo mover a Mary Ward a adoptar el texto de una congregación masculina para su recién nacida agrupación de las Damas inglesas. Se fija en la reapropiación del texto que Mary Ward habría buscado a fin de poder vivir la vocación que sentía dentro de sí.<sup>49</sup> También Brian O’Leary ha intentado explicar la relación de la fundadora con el texto ignaciano aquí tratado en un artículo.<sup>50</sup>

*Together for Mission*. St. Louis, MO: The Institute of the Jesuit Sources, 2001; viii + 200 pp. Recensioné la versión francesa en *Manresa* 71 (1999): 192-193.

<sup>45</sup> VITUS SEIBEL. *Architektur einer Gemeinschaft. Impulse aus den Satzungen der Jesuiten*. Würzburg: Echter, 2013; 72 pp.

<sup>46</sup> BARTON T. GEGER. “To Live and Die in the Society of Jesus: The Idea of Perseverance in the Jesuit Constitutions”, en *Instituto de Espiritualidad (Facultad de Teología)*, 304. Madrid: Universidad Pontificia de Comillas, 2010.

<sup>47</sup> JOSÉ C. COUPEAU. *From Inspiration to Invention: Rhetoric in the Constitutions of the Society of Jesus*. St. Louis, MO: The Institute of Jesuit Sources, 2010; xii + 292 pp.; Edición revisada y traducida como ID. *El Espíritu en la forma: Las Constituciones a la luz de la Retórica*. Trad. J. MESSA. Bilbao-Santander: Mensajero-Sal Terrae, 2014; 417 pp.

<sup>48</sup> SANDIE CORNISH. “The Constitutions, General Congregations and Decrees: What a Lay Person Should Know” en *Ignatian Spirituality for Today. Key Readings for Busy People*. Ed. MARTIN SCROOPE. 23-29. Australian Jesuits: Loyola Institute, 2011.

<sup>49</sup> GILL K. GOULDING. “‘Take the Same’—But Differently: Mary Ward’s Appropriation of the Ignatian Charism.” *The Way* 51, n.º. 3 (2012): 43-58.

<sup>50</sup> BRIAN O’LEARY. “‘Hither I Must Come to Draw’: Mary Ward and the Ignatian Constitutions.” *The Way* 51, n.º. 3 (2012): 29-41.

Otro autor interesado en abrir el texto a nuevas lecturas es José M. Guibert. Guibert ha escrito todo un *Diccionario*, comentando en gran parte pasajes sacados de las *Constituciones*.<sup>51</sup> Más en particular, desde un interés en el liderazgo organizacional, ha reflexionado sobre la “unión de los ánimos” (Parte 8)<sup>52</sup> y también sobre el líder de tipo religioso, a partir de la enumeración de rasgos deseables en el Superior General (Parte 9).<sup>53</sup> Guibert ofrece una categorización en torno a estas seis cualidades de la persona del líder: religioso, con valores, prudente, gestor, saludable, cuidadoso de su imagen. La Parte 9 también atrae el interés de Joseph Munitiz, que contrasta aquella teoría con los datos biográficos que conocemos del General por los que lo trataron.<sup>54</sup> La investigación doctoral de Young Hoon Kim, en cambio, es de corte más espiritual y místico.<sup>55</sup>

János Lukács, que cuenta con la experiencia de haber sido Maestro de Novicios y Provincial de la Compañía de Jesús en Hungría, ha dedicado su monográfico al proceso formativo ignaciano, a partir de las lecciones que encuentra en la primera mitad del texto de las *Constituciones* (especialmente, Partes 3 y 4).<sup>56</sup> Así mismo, con experiencia en estos cargos, Franz Meures, ha considerado el discernimiento espiritual a lo largo de todo el texto.<sup>57</sup> También desde la provincia alemana, Peter Knauer, veterano investigador ignaciano, ha estudiado las relaciones fraternas entre los jesuitas (“lo que ayuda para la unión de los miembros de esta Compañía... es especialmente el vínculo de las voluntades, que es la caridad y amor de unos con otros”; Parte 8).<sup>58</sup>

Otro Maestro de Novicios pero ahora en la India, Donald Miranda proporciona un itinerario orante del texto para los novicios.<sup>59</sup> “Las *Constituciones* son a la vida de la Compañía, lo que los *Ejercicios* a la vida de cada jesuita particular” comienza diciendo. Esto pide no ya un método informativo expositivo, sino una metodología orante (con expresión de J. Nadal, “*spiritu, corde, practice*”). A continuación presenta cuarenta uni-

<sup>51</sup> JOSÉ MARÍA GUIBERT. *Diccionario de liderazgo ignaciano*. Bilbao: Mensajero, 2014; 338 pp.

<sup>52</sup> JOSÉ MARÍA GUIBERT. “El fomento de la unión de ánimos, parte de la misión en una universidad jesuita.” *Revista de Fomento Social* (2017): 727-738.

<sup>53</sup> JOSÉ MARÍA GUIBERT. “Una espiritualidad para el liderazgo: Quién ha de ser líder según Ignacio de Loyola.” *Boletín de Estudios Económicos* 71, n.º. 217 (2016): 7-24.

<sup>54</sup> JOSEPH A. MUNITIZ. “Glimpses of Ignatius the Superior General,” en *The Lord of Friendship. Friendship, Discernment and Mission in Ignatian Spirituality*. Ed. J. HAERS, H. VAN LEEUWEN, M. ROTSAERT Y M. BLICKMAN, 97-116. Oxford: Way Books, 2011. A este volumen pertenece también la notas 57 y 58 a continuación. Recensioné *The Lord of Friendship* en *Gregorianum* 94, n.1 (2013) 223-224.

<sup>55</sup> YOUNG-HOON KIM. *Union with God for mission : a study of the qualities of the superior general in the Constitutions of the Society of Jesus in the light of the experience of S.t. Ignatius, the cooperation of Polanco, and the interpretation of Nadal*. Roma: s.n., 2015; 106 pp.

<sup>56</sup> JÁNOS LUKÁCS. *Ignatian formation : the inspiration of the Constitutions*. Herefordshire: Gracewing, 2016

<sup>57</sup> FRANZ MEURES. “The Ignatian *Constitutions* and the Gift of Discernment,” en *The Lord of Friendship*, 133-150.

<sup>58</sup> PETER KNAUER. “Friendship in the *Spiritual Exercises* and the *Constitutions of the Society of Jesus*,” en *The Lord of Friendship*, 58-78.

<sup>59</sup> DONALD MIRANDA. *Praying the Constitutions*. Anand: Gujarat Sahitya Prakash, 2010; 172 pp.

dades, que recuerdan el itinerario de los *Ejercicios*, donde asocia pasajes del texto con pasajes del evangelio y propuestas de oración. El libro incluye referencias a fuentes donde ampliar el conocimiento. Todas ellas están presididas por la devoción tanto en la propuesta como en la dinámica que el autor desea suscitar. Esta incluye: meditación por la mañana, compartir en el grupo de novicios, y sesión integrativa por la tarde.

*Pobreza y obediencia.* Un artículo póstumo representa una investigación acerca de la **pobreza** en la Compañía de Jesús.<sup>60</sup> Eleuterio Elorduy (1896-1990), jesuita y especialista en Francisco Suárez reflexiona acerca de la propiedad colectiva eclesiástica a partir de textos que tratan de la pobreza religiosa, destilando el concepto de pobreza colectiva a partir de los escritos de Ignacio y de Francisco Suárez. En particular, interpreta el significado de algunos pasos de la biografía de Ignacio y, sobre todo, de fragmentos del texto de las *Constituciones de la Compañía*. Elorduy había compuesto este artículo a comienzos de los años sesenta, pero permanecía inédito hasta ahora. Incluye aproximación filosófica e histórica a la propiedad colectiva eclesiástica. Por otra parte, otros tres artículos tratan el tema de la **obediencia**: Mark Rotsaert la estudia también en las epístolas como una obediencia perfecta.<sup>61</sup> El artículo de Guy Mansini se fija en la doctrina de sus tres grados (*Constituciones*, 547, 550)<sup>62</sup> y el de Ignacio Puiggari, que distingue tres interpretaciones del sentido de la pobreza en la experiencia Ignaciana (en referencia a Dios, a los seres, a los otros).<sup>63</sup> A la hora de cerrar este artículo no he encontrado títulos relativos al tercer voto (castidad).

#### Otra fuente

Queremos referir al **cuerpo** de Ignacio como a un lugar histórico “alternativo” que puede estimular la inquisitividad de los investigadores. En lo que constituye un caso extremo de fuente, un artículo de José Miguel Hernández-Mansilla se avala del mismísimo cadáver (*embalsamamiento*) para informarnos acerca de Ignacio.<sup>64</sup> Estudia el tratamiento “post-mortem” que le dieron, desde la teoría proporcionada por la Historia de la Medicina. Además, se interesa en los profesionales que llevaron a cabo la autopsia, y los signos de santidad identificados en aquella ocasión. Así, disecciona a Ignacio sobre la mesa del forense. Progresivamente pasa revista a su estómago y vesícula, intestinos, riñones, pulmones y corazón, etc., antes de proceder al embalsamamiento. Sigue las teorías

<sup>60</sup> ELEUTERIO ELORDUY. “Propiedad y pobreza colectiva en san Ignacio y Suárez.” *Archivo Teológico Granadino*, n.º. 80 (2017): 9-53

<sup>61</sup> MARK ROTSAERT. “L’Obéissance religieuse dans les *Lettres* d’Ignace de Loyola, les *Constitutions* de la Compagnie de Jésus, et le *Décret* de la 35e Congrégation générale de la Compagnie (2008).” *Gregorianum* 96, n.º. 2 (2015): 365-394. Ver también ID. “Uitmunten in gehoorzaamheid.” *Cardoner*, n.º. 1 (2013): 18-23.

<sup>62</sup> GUY MANSINI. “Obedience Religious, Christological, and Trinitarian.” *Nova et Vetera (English Edition)* 12, n.º. 2 (2014): 395-413.

<sup>63</sup> IGNACIO PUIGGARI. “Los tres sentidos de la pobreza en San Ignacio de Loyola.” *Stromata* 70, n.º. 1 (2014): 133-137.

<sup>64</sup> JOSÉ M. HERNÁNDEZ-MANSILLA. “Autopsia, embalsamamiento y signos de santidad en el cuerpo de Ignacio de Loyola.” *Ilu. Revista de Ciencias de las Religiones* 21 (2016): 79-91.

contemporáneas para ello. Como fuentes, utiliza estudios de los forenses del siglo XVI para establecer la secuencia de los acontecimientos, el embalsamamiento, los cinco desplazamientos del cadáver y la posible interpretación -también de tipo religioso/cultural- de los mismos. En concreto, hipotiza sobre el simbolismo dado a las piedras encontradas (Polanco enumera “tres”). Nos ofrece un sentido inusitado de la “Litiasis biliar”: piedra. Su sentido de “preciosa”, “fortaleza moral”, y la adquisición del “bálsamo” para el embalsamamiento. Construye su explicación en base a toda la documentación que creo existe disponible: el testimonio interno de la Compañía (Juan A. de Polanco) y los informes externos, de los forenses Colombo (italiano) y Valverde (español), junto con la reflexión ulterior externa (Gregorio Marañón) y la interna (José Antonio Lauburu).

También Pierre-Antoine Fabre ha acometido una serie de estudios que se interesan en el cuerpo de san Ignacio. En esta ocasión, el escrito ignaciano de referencia para este proyecto sería la *Autobiografía*. Comenzando por quién le dio a luz o amamantó, siguiendo por la herida en Pamplona..., un estudio de estas características no resulta empresa fácil. De momento, para darle comienzo, Fabre toma las **lágrimas** por “fuentes”.<sup>65</sup>

### Arte

También las representaciones de tipo artístico y literario pueden representar una fuente para la investigación ignaciana. En historia del arte, el “estilo jesuítico” *n’existe pas*.<sup>66</sup> Eneko Ortega es doctor en Historia del Arte por la Universidad del País Vasco y diplomado en Documentación y Gestión del Patrimonio Histórico por la Universidad de Deusto. Ortega ha llevado a cabo una excelente investigación acerca de la **iconografía** de la Compañía de Jesús en los límites del territorio histórico vasco-navarro y para el periodo 1551-1767 (Antigua Compañía).<sup>67</sup> En concreto, ha analizado los programas iconográficos encargados y llevados a cabo para las iglesias, capillas y altares de una decena de colegios y residencias allí erigidos y mantenidos. Objeto principal de su atención es la persona de Jesucristo (“cristocentrismo”) y la de santa María. Junto con ellos, Francisco Javier y, por supuesto, Ignacio de Loyola son parte esencial. También ha interpretado el mensaje de conjunto transmitido mediante los programas decorativos, a partir de su comparación con estudios precedentes en Roma y otras ciudades, viniendo a

<sup>65</sup> PIERRE-ANTOINE FABRE. “Pleurs et larmes d’Ignace de Loyola, dans son *Journal* et quelques autres sources.” *Gregorianum* 99, n.º. 1 (2018): 87-101.

<sup>66</sup> GAUVIN A. BAILEY. “‘Le style jésuite n’existe pas’: Jesuit Corporate Culture and the Visual Arts,” en *The Jesuits: cultures, sciences and the arts, 1540-1773*. Ed. J.W. O’Malley, J.F. Keenan, 38-89. Toronto ; Buffalo: University of Toronto Press, 1999.

<sup>67</sup> ENEKO ORTEGA MENTXAKA. “Ad maiorem Dei gloriam : la iconografía jesuítica en la antigua provincia de Loyola (1551-1767)”, en *Historia del Arte y Música*, 529. Vitoria-Gasteiz: Universidad del País Vasco/Euskal Herriko Unibertsitatea, 2017, publicado recientemente como *Ad maiorem Dei gloriam : la iconografía jesuítica en la antigua provincia de Loyola (1551-1767)*. Bilbao: Universidad del País Vasco, Servicio Editorial, 2018; 429 pp.; ID. “El programa iconográfico del templo jesuítico de san Andrés (Bilbao)/Ander done jesuiten tenpluaren programa ikonografikoa (Bilbo)/The iconographic program of jesuit church of saint andrew (Bilbao).” *Ars Bilduma*, n.º. 1 (2011): 155-183.

afirmar que “existió un *modo nostro* iconográfico oficial con finalidades catequéticas y de predicación” asociadas con los lugares ignacianos y jesuíticos. Además de exaltar la gloria de Cristo y referir a la Virgen María como protectora, presentaban a Ignacio como mediador y ejemplo de vida. Entre muchísimos estudios de arte, señalamos un artículo de Reshma Nayyar.<sup>68</sup> Recuerda el plan de trasladar los restos de Ignacio que no se llevó a cabo, ni en efecto la decoración planeada para la bóveda del Gesù sobre el nuevo emplazamiento. Aquel proyecto seguía una atrevida comparación entre Ignacio y el “general” Josué (¡que detuvo el sol en su carrera!), que ya había utilizado Gregorio XV para las ceremonias de la canonización.

En este año de preparación a los aniversarios ignacianos, quiero referir a otro artículo de Joaquín M. Álvarez acerca de dos **tallas de san Ignacio**.<sup>69</sup> Lorenzo Coullaut Valera (1876-1932), conocido por su monumento a Cervantes (Plaza de España, Madrid), es también el autor de dos esculturas. Ambas se encuentran en el Santuario de Loyola. La primera le fue encargada para celebrar el 400 aniversario de la conversión de Ignacio. Coullaut la entregó puntualmente para las celebraciones que tuvieron lugar en Azpeitia en 1921. Cumplirá, por tanto, su propio centenario en unos meses. Se puede visitar actualmente junto al Sagrario, en la Capilla de la Conversión. La segunda talla, situada en la sala de entrada detrás de la recepción fue entregada al año siguiente, en conmemoración del 300 aniversario de la canonización y se caracteriza por estar esculpida en madera de limoncillo, representa a Ignacio portando la bandera de Cristo en veste talar.

Un último ejemplo de investigación, ahora tomado de la literatura, es el artículo crítico acerca del **motivo épico** en el poema *San Ignacio de Loyola*, de Hernando Domínguez Camargo (1606-1659).<sup>70</sup>

### La Autobiografía

Junto al apartado anterior, sin embargo, reconocemos que no pocos autores se vuelven a la *Autobiografía* como si fuera una fuente para el conocimiento ignaciano. El texto que conocemos como *Autobiografía*, reposó en los archivos de la Compañía de Jesús en forma manuscrita hasta el siglo pasado, pero desde entonces ha adquirido un papel predominante en la aproximación de nuestros contemporáneos a Ignacio. En realidad, este documento fue archivado bajo el título *Acta Patri Ignatii*. El título latino *Acta*

<sup>68</sup> RESHMA NAYYAR. “Joshua Stopping the Sun and Ignatius of Loyola at il Gesù in Rome.” *Journal of Jesuit Studies* 3, n.º. 2 (2016): 211-237.

<sup>69</sup> JOAQUÍN M. ÁLVAREZ CRUZ. “La conversión de San Ignacio y San Ignacio Abanderado, dos imágenes de Lorenzo Coullaut Valera en el santuario de Loyola.” *Laboratorio de Arte*, n.º. 22 (2010): 387-408.

<sup>70</sup> ARTURO ECHAVARREN FERNÁNDEZ. “La catábasis en el “Poema heroico de San Ignacio de Loyola” (1666) de Domínguez Camargo: análisis literario y mitográfico.” *Boletín de la Real Academia Española* 90, n.º. 301 (2010): 67-88. Domínguez Camargo, poeta colombiano, se formó en la Compañía, donde fue ordenado sacerdote. Más tarde salió de la misma para adoptar una vida como sacerdote secular. Su *San Ignacio* es un poema heroico con influjo clásico y de Luis de Góngora. Se inscribe en el barroco americano y fue publicado póstumo en 1666.



(hechos; actos que dan testimonio) alude al contenido, desde una perspectiva particular. Es la perspectiva que ya se encuentra en el libro del Nuevo Testamento titulado *Hechos de los apóstoles*, donde el evangelista relata las cosas que los apóstoles comenzaron a “hacer y a enseñar” (cfr. Hechos 1, 1). Es la perspectiva que también comparte el autor de la introducción de las *Acta*, Jerónimo Nadal, quien explica que el relato mira a salvar el recuerdo acerca del “modo como Dios le había dirigido [a Ignacio] desde el principio de su conversión”. Con la finalidad de obtener un “testamento y enseñanza paterna”, Nadal y otros colaboradores solicitaron de Ignacio y transcribieron algo así como un testimonio: el relato de los *hechos* llevados a cabo por la obra de Dios en él.

Siempre como manuscrito, las *Acta* fueron copiadas y utilizadas durante los años que siguieron a la muerte de Ignacio, pero una biografía impresa vino a desplazarlas pronto. Se trata de la que Pedro de Ribadeneira publicó en latín y en seguida en castellano.<sup>71</sup>

La *Vita de Ribadeneira* hizo que no solo las *Acta*, también otros textos de primera hora acerca de Ignacio cayeran en el olvido hasta el siglo XX y permanecieran desconocidos. Una traducción inglesa de Joseph Munitiz recupera dos de ellos, a cargo de Diego Láinez y Juan Alfonso de Polanco, testigos de primera magnitud.<sup>72</sup>

Casi dos siglos después que las *Acta* fueran redactadas, los bolandistas las rescataron del olvido. Los bolandistas eran un grupo de historiadores jesuitas agrupados en un instituto de investigación, y consagrados a la recuperación crítica de la literatura hagiográfica en griego, latín y lenguas vernáculas. Los bolandistas empezaron a dedicarse a algo así como la depuración de las historias de los santos y de su culto. Fueron ellos quienes, al ocuparse de Ignacio, publicaron por primera vez una traducción latina de las *Acta* en el séptimo volumen de las *Acta Sanctorum* (mes de julio).<sup>73</sup> Con esta edición pusieron el texto a disposición de un lector internacional. A pesar de ello, el formato y número de ejemplares de la edición mantenían las *Acta* alejadas de los lectores no especializados. En general, Ignacio era conocido a través de la obra de Ribadeneira, que ya estaba disponible en traducciones a varias lenguas europeas, o parafraseada en sucesivas biografías, de calidad crítica variable.<sup>74</sup>

<sup>71</sup> PEDRO DE RIBADENEIRA. *Vita Ignatii Loiolae... libris quinque comprehensa*. Neapoli: apud Iosephum Cacchium, 1572; ID. *Vida del B. Ignacio de Loyola, fundador de la religión de la Compañía*. Madrid: Alonso Gómez, 1583; La edición bilingüe fue presentada críticamente por Cándido de Dalmases dentro de la colección Monumenta Historica Societatis Iesu, como volumen IV de la subcolección *Fontis narrativae*: PEDRO DE RIBADENEIRA *Vita Ignatii Loyolae : textus latinus et hispanus*. Romae, 1965.

<sup>72</sup>- JOSEPH A. MUNITIZ. *The First Biographies of St. Ignatius Loyola: Diego Láinez and Juan Polanco*. Oxford: Way Books, 2019; xxi, 158 pp. Munitiz hace una inteligente lectura comparativa de algunos aspectos de estos dos relatos y de las *Acta* (*Autobiografía*) en la introducción y notas. También refiere al marco literario que podría explicar los modos de expresarse de Láinez, Polanco y Cámara.

<sup>73</sup> Anibal du Coudret fue el autor de la traducción latina. Se encuentra en JEAN PIEN Y IGNATIUS PIEN. “Ignatius Loyolae,” en *Acta Sanctorum julii*, 409-853. Antuerpiae, 1731.

<sup>74</sup> Entre otras, Bartoli. GIOVANNI PIETRO MAFFEI. *Ignatii Loiolae vita, qui Societatem Iesu fundavit, postremo recognita*. Romae, 1587; NICOLÒ ORLANDINI. *Historiae Societatis Iesu pars prima siue Ignatius*. Antuerpiae: apud filios Martini Nutij, 1620; ANDRÉS LUCAS DE ARCONES. *Vida de S. Ignacio de Loyola patriarca y fundador de la Compañía de Iesus*. Granada: Antonio René de Lazcano y Bartolomé de Lo-

Aunque impropriamente, nuestros contemporáneos identifican las *Acta* como una autobiografía. Por ejemplo, este es el título de una edición reciente en italiano.<sup>75</sup> La tradición francófona suele preferir el término “Récit,” como lo ejemplifica el libro de Dieudonné Mushipu Mbombo.<sup>76</sup> Dejando a un lado el título, el hecho que merece investigación es la utilización de aquel texto como fuente preferente para hablar de Ignacio, para escribir acerca de aspectos como la formación espiritual, cuya relevancia merecería afrontar con más atención la cuestión de la certeza histórica que la *Autobiografía* permite. Por ejemplo: aunque el relato tuviera su origen en una narración del mismo Ignacio, no consta que éste revisara el producto final. Por otra parte, el texto presenta serias limitaciones historiográficas, por ejemplo, por tratarse de una confesión o testimonio creyente acerca de Dios. Constituye, además, una narración limitada en el tiempo a “Íñigo”, podríamos decir, que no alcanza a cubrir los 18 últimos años de la vida del hombre canonizado (san Ignacio). También conviene señalarlo: el relato fue transcrito por secretarios (Luis Gonçalves da Câmara y sus ayudantes) y fue obtenido como un relato concebido con finalidad más extrínseca (recogidas por J. Nadal y J. A. de Polanco) que propia del autor; motivada por un asunto de naturaleza espiritual particular y no histórica y de amplio espectro. A pesar de todo esto, en el apartado siguiente presentaré algunas presentaciones de Ignacio que se remontan a la *Autobiografía*, como a una fuente fiable.

En síntesis, se trata menos de una *Autobiografía*, que de un examen de conciencia acerca de cómo Dios había ido llevando a Íñigo a ser Ignacio.<sup>77</sup> Estas *Actas*, sin embargo, también han sido criticadas por presentar a Ignacio como un hombre del Renacimiento, como *el fundador* de la Compañía, por hacerlo a costa de la dimensión *comunitaria* de la vocación a la Compañía, pues incluso los nombres de sus primeros compañeros quedaron apantallados por las introducciones al relato (de Câmara y de Nadal).

rençana, 1633; DANIELLO BARTOLI. *Della vita e dell'istituto di S. Ignatio fondatore della Compagnia di Gesù: libri cinque*. Roma: Domenico Manelfi, 1650. En castellano y dentro del mismo siglo XVII: JUAN EUSEBIO NIEREMBERG. *Vida del patriarca San Ignacio de Loyola fundador de la Compañía de Jesús*. Zaragoza: Hospital Real y General de Nuestra Señora de Gracia, 1631; FRANCISCO GARCÍA. *Vida, virtudes y milagros de S. Ignacio de Loyola, fundador de la Compañía de Jesús*. Madrid: Juan García Infanzón, 1685.

<sup>75</sup> *Autobiografía S. Ignazio di Loyola*. Ed. T. GUADAGNO. Roma: AdP, 2014. 126 pp.

<sup>76</sup> DIEUDONNÉ MUSHIPU MBOMBO. *Le Récit du pèlerin de saint Ignace de Loyola et son rôle formatif dans l'accompagnement spirituel : l'apport des sciences humaines par l'herméneutique classique et la psychologie culturelle dans la lecture pastorale d'un tel récit*. Fribourg: Academic Press, 2014; 552 pp.

<sup>77</sup> El texto explica la lucha contra la vanagloria, una enseñanza particular para un jesuita concreto. Ignacio es honesto, por ejemplo, a la hora de hablar de sus dificultades con el discernimiento. MARJORIE O'ROURKE BOYLE se sirvió de la crítica literaria para identificar un criterio, intrínseco. Si tomamos en serio las introducciones de Câmara y Nadal, Ignacio habría acogido la petición de sus colaboradores con ocasión de un problema de vanagloria. Consecuentemente, habría hecho obsequio de un relato con una finalidad apostólica inmediata en la persona de uno de sus colaboradores. Habría querido compartir con Luis Gonçalves da Câmara su experiencia de transformación: de estar poseído por la vanagloria a buscar la sola gloria de Dios. Íñigo se habría transformado en Ignacio por un proceso de reconocimiento y humildación, que narra la *Autobiografía*. MARJORIE O'ROURKE BOYLE. *Loyola's acts : the rhetoric of the self*. Berkeley: University of California Press, 1997.

¿Conviene notar un *caveat* hermenéutico? ¿hay alguien que quiera reflexionar acerca de cómo están siendo utilizadas estas *Acta*? Por ejemplo, una contribución específica de García Hernán sugiere que el libro de Juan Glapion (-1522), *Pasatiempo del peregrino de la vida humana*, refrescaría nuestra comprensión de aspectos textuales de la *Autobiografía* relacionados con la peregrinación a Jerusalén.<sup>78</sup> Por un lado, me pregunto si contábamos con las claves para interpretar el viaje a Jerusalén; por el otro lado, ¿esta reflexión reilumina nuestra comprensión aun del término “peregrino”? En el fondo, creo que a la investigación conviene hacer propuestas para la utilización de la *Autobiografía* en el futuro. Concluyo señalando que, en este sentido, todo investigador debiera contar al menos con la presentación crítica del historiador jesuita John M. McManamon.<sup>79</sup>

### El influjo de la *Autobiografía*

**Ignacio de Loyola: leyenda y realidad**<sup>80</sup> intenta una aproximación desapasionada a Ignacio. En menos de 200 páginas, Pierre Emonet, jesuita, intenta navegar entre la leyenda negra y la leyenda áurea: “odiado y admirado, Ignacio no deja indiferente a nadie”. Emonet es consciente, en torno a Ignacio y a la Compañía una leyenda ha sido construida. Emonet, sin embargo, es un ejemplo de biografía más atenta a la *Autobiografía* que a las fuentes primarias. Presenta un Ignacio en búsqueda, peregrino, pero no una *Vida* oficial. Esta presentación informa acerca de cuáles son los grandes temas discutidos, según su percepción. Primero, a partir de la obra de William W. Meissner, interpreta la discusión acerca de la dimensión psicoanalítica de Ignacio y su espiritualidad.<sup>81</sup> Esta dimensión impactó la presentación referida más arriba, que Marjorie O’Rourke hizo de la *Autobiografía* hace unos años. Segundo, se ocupa del sistema de relaciones a tres niveles: a) con sus compañeros, en la comprensión de la obediencia, en el modo de gobierno y relación de amistad y en la gestión de los conflictos. Así, por ejemplo, considera las relaciones que mantuvo con dos de ellos: Simón Rodríguez y Nicolás de Bobadilla; b) la relación con la autoridad eclesial, los papas y, en particular, con uno de ellos Paulo IV, a quien había tratado anteriormente como cardenal Caraffa; c) la relación con

<sup>78</sup> Glapion, un franciscano de origen francés, llegó a ser superior de la provincia galo-belga y, finalmente, sucesor del cardenal Cisneros y arzobispo de Toledo, por nombramiento de Carlos V. ENRIQUE GARCÍA HERNÁN. “«El sueño de Jerusalén,» destino inseguro de Ignacio de Loyola.” *Anástasis*, n.º. 6 (2014): 35-46.

<sup>79</sup> JOHN M. McMANAMON. *The text and contexts of Ignatius Loyola’s autobiography*. New York: Fordham University Press, 2013. También: PETER DU BRUL. *Ignatius: Sharing the Pilgrim Story, A Reading of the Autobiography of St. Ignatius of Loyola*. Leominster: Gracewing, 2003; Ver CARMEL CASSAR. *The Cambridge Encyclopedia of the Jesuits*. Edd. T. Worcester et alia, 72-73, Cambridge (UK): Cambridge University Press, 2017.

<sup>80</sup> PIERRE EMONET. *Ignacio de Loyola: Leyenda y realidad*. Maliaño, (Cantabria): Sal Terrae, 2014; 165 pp.

<sup>81</sup> WILLIAM W. MEISSNER. *To the Greater Glory: A Psychological Study of Ignatian Spirituality*. Milwaukee: Marquette University Press, 1999 y ID. *Ignatius Loyola: The Psychology of a Saint*. New Haven London: Yale University Press, 1992 (traducido por N. Muchnik como ID. *Ignacio de Loyola, psicología de un santo*. Barcelona: Anaya, 1995).

Isabel Roser y algunas mujeres. Tercero, también Emonet revisa aquel rasgo marcial transmitido por Ribadeneira.

Brendan Comerford ha publicado recientemente otra biografía bajo el título *The pilgrim's story*.<sup>82</sup> Este libro me sirve para señalar algunos aspectos característicos recogidos también por otros autores a lo largo de estos años. Primero, se trata de una presentación fundamentada en la *Autobiografía*. Segundo, en los últimos capítulos (10-13) el autor se distancia de la vida de Ignacio complementándola con alguna información acerca de la fundación de la Compañía de Jesús y de su expansión por el mundo. En este punto, tercer aspecto característico de estos años, el autor se detiene para explicar el caso de Isabel Roser y algunas otras mujeres a las cuales Ignacio o sus seguidores admitieron a la Compañía, según grados diversos. También trata otros tres temas de actualidad: el ejercicio del gobierno de Ignacio y la muerte de Ignacio. Comerford dedica el cap. 14 al Ignacio “como lo vieron los otros,” aunque se centra en el relato de Càmara sobre todo. Cuarto, concede cierta atención, por tanto, a algunos aspectos criticados a Ignacio. También característico, quinto, Comerford viene a la espiritualidad y al discernimiento ignacianos en la segunda parte. En particular, solo se ocupa de la espiritualidad que procede desde los Ejercicios y presenta el discernimiento, a niveles más interesantes para quienes no están familiarizados con esta espiritualidad, especialmente si tenemos en cuenta la fecha de aparición del libro, contemporánea con las referencias que el Papa Francisco estaba haciendo a este tema. Para el discernimiento comunitario, el autor casi se limita a clarificar de qué *no* trata el discernimiento comunitario.

Un tercer ejemplo, Pablo Cervera Barranco, sacerdote de la diócesis de Madrid y buen conocedor de san Ignacio y de los Ejercicios, adopta la *Autobiografía* por argumento para hablar del proceso ignaciano como de un discernimiento a lo largo de diez etapas.<sup>83</sup> En esto, Ignacio interesa al hombre y al católico de hoy, afirma. Por eso se detiene en las *Reglas de Discernimiento*. Más presentaciones de Ignacio siguen sirviéndose de la *Autobiografía* en grados varios. Han sido las publicadas por Stefan Kiechle<sup>84</sup> y Philippe Lemonnier.<sup>85</sup> En fin, quiero concluir señalando a la obra de Pedro M. Lamet, más literaria.<sup>86</sup>

## Conversión

En vísperas del V Centenario de la transformación conocida por “la conversión”, quiero recordar la *Vida* escrita por Ignacio Iglesias. Se sirve de textos ignacianos tomados especialmente de la *Autobiografía* y los *Ejercicios*, pero también del *Diario* y de las *Con-*

<sup>82</sup> BRENDAN COMERFORD. *The pilgrim's story : the life & spirituality of St. Ignatius Loyola*. Dublin: Messenger Publications; 166 pp.

<sup>83</sup> PABLO CERVERA BARRANCO. *El peregrino de Loyola. La Autobiografía de san Ignacio, escuela de discernimiento espiritual*. Madrid: Biblioteca de Autores Cristianos, 2017; 395 pp.

<sup>84</sup> STEFAN KIECHLE. *Ignatius von Loyola : Leben, Werk, Spiritualität*. Würzburg: Echter, 2014; 221 pp.

<sup>85</sup> PHILIPPE LEMONNIER. *Iñigo, chemin faisant : sur les pas d'Ignace de Loyola*. Paris: Albin Michel, 2019; 234 pp.

<sup>86</sup> PEDRO M. LAMET. *El caballero de las dos banderas: Ignacio de Loyola*. Bilbao: Mensajero, 2014; 387 pp.

*stituciones*. Presenta a Ignacio en continua conversión.<sup>87</sup> Mientras que la primera parte contextualiza a Ignacio en la Iglesia y el occidente del siglo XVI, la segunda parte presenta al Íñigo López cristiano nominal. Los seis capítulos de la tercera parte, recorren los numerosos procesos (del «grande y vano deseo de honra», al «su santa voluntad siempre sintamos y en todo enteramente la cumplamos»). En este extremo de la conversión, lo muestran penitente, voluntarista autodeterminado, buscador de seguridades, impulsivo, narcisista, cristiano de devociones, etc. En aquel extremo, presentan a Ignacio como el cristiano que busca agradar a Dios, aquél que se pregunta “*Quid agendum*” y permanece anclado en la esperanza teologal, que discierne, que busca ayudar al prójimo, poniéndose a su servicio, buscando amigos en el Señor y disponiéndose para el servicio a la Iglesia. Esta presentación bien podría compararse a la realizada por Eric Jensen. Su libro expone seis transformaciones a lo largo de la vida de Ignacio. Analiza esta con el fin de inspirar a otros a lo largo de sus propias transformaciones.<sup>88</sup> En concreto, se refiere al adolescente vasco venido a la corte de Castilla; al cortesano transformado en caballero; al caballero metido a penitente; al penitente convertido ahora peregrino; al ahora estudiante; luego fundador religioso. La reflexión concluye con la transformación de tipo místico. También a partir de la conversión, Nicoletta Lattuada ha presentado a Ignacio para el gran público en la colección “Maestros de la fe,” proponiendo el ideal de su vida y su espiritualidad a la consideración abierta, también por los no católicos.<sup>89</sup> Evidenciar la santidad es el objetivo de la presentación que Francesco Occhetta ve reeditada.<sup>90</sup>

### Itinerario

El camino ha servido como argumento a la revista *Apuntes ignacianos* para organizar un dossier.<sup>91</sup> Caminar por un itinerario es una metáfora recurrida por la espiritualidad desde los escritos neotestamentarios. El seguimiento de Jesucristo según la espiritualidad ignaciana recalca en aspectos relevantes hoy. Algunos ejemplos son la oración, el discernimiento, la ayuda de los otros, la pertenencia a la Iglesia. Están presentes en los *Ejercicios* tal y como los percibe Nick Helm, pastor anglicano con larga experiencia en

<sup>87</sup> IGNACIO IGLESIAS. *San Ignacio de Loyola. Del Íñigo en busca de Dios al Ignacio compañero de Jesús*. Madrid: Edibesa, 2010; 190 pp.

<sup>88</sup> ERIC JENSEN. *Ignatius Loyola and you*. Toronto: Novalis, 2018; 128 pp.

<sup>89</sup> NICOLETTA LATTUADA. *San Ignacio de Loyola*. Trad. J. C. Postigo. Colección Maestros de la fe. Barcelona: Emse Edapp, 2017; 127 pp.

<sup>90</sup> FRANCESCO OCCHETTA. *Ignazio di Loyola, il pellegrino fondatore della Compagnia di Gesù: nel calendario dei santi si fa memoria di Sant' Ignazio di Loyola il 31 luglio*. Gorle (Bérgamo): Velar, 2012; 45 pp.

<sup>91</sup> AA.VV. “Ayudas para el «Camino Ignaciano.»” *Apuntes Ignacianos* 83 (2018): 1-73. Descargable en : <https://www.apuntesignacianos.org>

.DARIO RESTREPO. “San Ignacio de Loyola, Maestro de la Espiritualidad Apostólica”, pp.9-22.

.L. R. CRUZ. “Camino del silencio”, pp.23-40.

.I. RESTREPO. “Los Ejercicios espirituales, una travesía por el puente que va del temor a la fe y el amor”, pp.41-44.

.L.R. CRUZ. “En el mundo de la vida...¡Vida para el mundo!”, pp.45-66.

la práctica de la dirección espiritual.<sup>92</sup> En estos años aparece traducción inglesa de la presentación breve que Josep M. Rambla hiciera hace unos años del peregrino como guía en nuestro peregrinar.<sup>93</sup> Carles Marcet presenta el itinerario de Ignacio a partir de textos breves bien conocidos y, en una segunda monografía, lo propone como argumento para la reflexión sobre el propio itinerario (“relectura de nuestra biografía”) para “comprender mejor nuestro propio camino espiritual.” Sobre aquella “historia”, Marcet refiere a la “historia interior” de Ignacio, e invita a la relectura personal. En esta experiencia, una ayuda complementaria es el “acompañamiento.” Marcet estudia a Ignacio como “acompañado”, “acompañante” y “en compañía.”<sup>94</sup>

El paso de Ignacio por algunas ciudades, por tanto, representa un objeto de estudio complementario, algo interesante para investigaciones que requieren de limitaciones precisas. Algunos ejemplos son los que siguen. Coincidiendo con un contexto histórico marcado por los escándalos (de abusos), Jaime E. González Magaña ha querido titular *Del escándalo a la santidad* una monografía acerca del Iñigo en transición a Ignacio.<sup>95</sup> Desde 1492, una nueva era había comenzado, pero con muchos otros, Iñigo todavía transitaba entre el Renacimiento y la Edad Moderna, entre la corte y la universidad y la Roma de los Papas. El gentilhombre y aprendiz de diplomático, primero metido a mendigo y luego a estudiante, también renacería a reformador y místico. Esta extensa monografía, todavía, permanece con el joven, donde observa aquella transición. José Martínez de Toda ha escrito sobre el periodo cuando “Iñigo” sirvió al II Duque de Nájera (Pamplona y Nájera; 1517-1521).<sup>96</sup> Acerca de su paso por Manresa, Francesc Riera ofrece una aproximación vivencial. Se refiere a ella como a una “inmersión ignaziana,” en clara alusión a los cursos intensivos de formación ignaziana que durante esta década tuvieron lugar en la Cova, tanto en castellano como en inglés.<sup>97</sup> También relacionado con esta ciudad, referiré luego a un estudio de mercado para la ciudad de Manresa que estima el número de visitantes ignacianos en unos 40.000 “turistas” al año. Lo digo porque el estudio ha sido realizado con una sensibilidad más

<sup>92</sup> NICK HELM. *Ignatius of Loyola : a guide for spiritual growth and discipleship*. Cambridge: Grove Books, 2014; 28 pp.

<sup>93</sup> JOSEP M. RAMBLA. *Ignatius of Loyola, pilgrim and guide*. Barcelona: Centre de Pastoral Litúrgica, 2014; 20 pp.; Ver ID. *Ignasi de Loiola, pelegrí i guia*. Barcelona: Centre de Pastoral Litúrgica, 1997; ID. *Ignacio de Loyola, peregrino y guía*. Barcelona: Centre de Pastoral Litúrgica, 1998.

<sup>94</sup> CARLES MARCET I SOLER. “Ignacio de Loyola : un itinerario vital.” *EIDES* 75 (2015): 1-29; ID. “Releyendo nuestras vidas : al hilo de la *Autobiografía* de San Ignacio.” *EIDES* 80 (2016): 1-32; ID. “Ignacio de Loyola acompañado, acompañante, en compañía.” *EIDES* 87 (2018): 1-31.

<sup>95</sup> JAIME-EMILIO GONZÁLEZ MAGAÑA. *Del escándalo a la santidad : la juventud de Ignacio de Loyola*. Roma: Gregorian & Biblical Press, 2018; 760 pp. También la parte correspondiente a san Ignacio, en ID. *Locos por Cristo : el camino hacia la santidad de los tres primeros jesuitas*. Colección Jesuitas, 5. México: Societas Librorum (Buena Prensa), 2017; 487 pp.

<sup>96</sup> JOSÉ MARTÍNEZ DE TODA. *Los años riojanos de Iñigo de Loyola*. Caracas: Universidad Católica Andrés Bello, 2012; 268 pp.

<sup>97</sup> FRANCESC RIERA I FIGUERAS. “Inmersión en la Manresa ignaziana : seis contemplaciones.” *EIDES*, n.º. 83 (2017): 1-40.

propia del marketing.<sup>98</sup> Siguiendo el orden cronológico, acerca del paso en esta ocasión por **Alcalá**, vuelven a ser publicadas una edición facsímil del original estudio de 1895,<sup>99</sup> y la guía ignaciana de esta ciudad.<sup>100</sup> Acerca del paso de Ignacio de Loyola (1528-1535) y los primeros compañeros por la ciudad de **París**, Philippe Lecrivain escribió una monografía histórica rica en matices y referencia obligada para conocer al Iñigo estudiante. En esta década han aparecido las traducciones inglesa y castellana.<sup>101</sup> Sus páginas reviven para el lector del siglo XXI el paisaje, los sonidos, las ocupaciones y la religiosidad popular, así como el ambiente social, político y, sobre todo, de estudios que encontró Ignacio: las instituciones de enseñanza, la pedagogía (*modus parisiensis*) y los grupos relacionados con Ignacio, la reforma monástica, los contactos con la Cartuja y la reforma evangélica en marcha hacia el año 1530, con su inclinación protestante y ortodoxa. En particular, estas páginas detallan los estudios de teología llevados a cabo por los primeros jesuitas. Todavía en París, una guía más sencilla para el visitante ignaciano en general, es la de Philippe Lemonnier.<sup>102</sup> En cuanto al paso de Maestro Ignacio por **Azpeitia** en 1535, con ocasión de la restauración e inauguración del hospital, donde habitó en la primavera de aquel año, José C. Coupeau ha interpretado la evidencia disponible en términos de una misión reconciliadora entre los Loyola, por una parte, y el monasterio de las franciscanas de Azpeitia, por la otra.<sup>103</sup> Cerca de Azpeitia, Javier Zudaire ha presentado la visita a Loyola.<sup>104</sup> En fin, una nueva edición de la guía ignaciana a la ciudad de **Roma** también ha sido publicada.<sup>105</sup>

Además, en los últimos años venimos siendo testigos de la promoción espiritual del “**Camino Ignaciano**”, una especie de réplica al “Camino de Santiago.” De hecho, am-

<sup>98</sup> JOAN CARLES LLURDÉS I COIT. “La huella de San Ignacio de Loyola en Manresa, ¿otra oportunidad perdida para el turismo religioso?” *Pasos. Revista de Turismo y Patrimonio Cultural* 14, n.º. 4 (2016): 1041-1056.

<sup>99</sup> MANUEL SERRANO Y SANZ y FIDEL FITA. *San Ignacio de Loyola en Alcalá de Henares: estudio histórico*. [Ed. facsímil] Alcalá de Henares: Fundación Antezana, 2014; 94 pp. Incluye el texto de un artículo de Fidel Fita, originalmente publicado por el *Boletín de la Real Academia de la Historia*, 33, n.º5 (1898): 422-426.

<sup>100</sup> ANTONIO MARCHAMALO SÁNCHEZ, MIGUEL MARCHAMALO MAIN y RAFAEL MARÍA SANZ DE DIEGO. *Guía ignaciana de Alcalá de Henares*. Madrid: Institución de Estudios Complutenses: Provincia de Castilla de la Compañía de Jesús, 2011; 94 pp. [actualiza la versión de 1990].

<sup>101</sup> PHILIPPE LÉCRIVAIN. *Paris au temps d'Ignace de Loyola (1528-1535)*. Paris: Editions facultés jésuites de Paris, 2006; 181 pp; ID. *Paris in the Time of Ignatius of Loyola (1528-1535)*, trad. Ralph Renner. St. Louis, MO: The Institute of Jesuit Sources, 2011; 192 pp; ID. *París en tiempos de Ignacio de Loyola: (1528-1535)*. Bilbao-Santander-Madrid: Mensajero-Sal Terrae- Universidad Pontificia de Comillas, 2018; 214 pp.

<sup>102</sup> PHILIPPE LEMONNIER. *Iñigo, chemin faisant: sur les pas d'Ignace de Loyola*. Paris: Albin Michel, 2019; 234 pp.

<sup>103</sup> JOSÉ C. COUPEAU. “**Un hospital “donde servir a los pobres de Cristo por su amor”** [Co 240].” [www.ignaziana.org](http://www.ignaziana.org), n.º. 18 (2014): 194-208.

<sup>104</sup> JAVIER ZUDAIRE. “La visita a Loyola.” *Sal Terrae* 98, n.º. 1149 (2010): 821-826.

<sup>105</sup> MANUEL RUIZ JURADO. *I luoghi di sant'Ignazio di Loyola a Roma*. Leumann (TO); Gorle (BG): Elledici; Velar, 2011; 137 pp.

bos recorridos coinciden en la dirección, aunque con sentidos opuestos.<sup>106</sup> José L. Iriberry, Director de la Oficina del Peregrino del Camino Ignaciano, y Chris Lowney, autor y experto en temas de liderazgo, son los iniciadores y promotores.<sup>107</sup>

### **Disertaciones**

Para centrar la propia investigación, suele ayudar tener una noción de lo que otros investigadores recientes están llevando a cabo. En relación con las disertaciones o tesis doctorales que se han venido defendiendo en los últimos diez años, conviene decir primero que están dispersas por muchas universidades y no son tan accesibles o localizables. Entre las que he podido identificar en los últimos meses, presento estas mediante una tabla sinóptica sencilla que ayude a captar lo esencial de la demografía y fuentes utilizadas. Consciente de que faltan muchos títulos que podrían figurar en este artículo, he preferido centrarme en las tesis defendidas, publicadas y relacionadas con Ignacio más directa y espiritualmente.

En conjunto, la investigación llevada a cabo por los doctorandos es un tanto carismática o pastoral. Las disertaciones no demuestran estar organizadas en torno a teorías marco o a criterios epistemológicos que se repitan. El listado no revela algo así como una planificación del conjunto de los doctorados ignacianos, ni por parte de la Compañía de Jesús, ni por parte de equipos de investigación que pudieran haberse organizado en las universidades, como vemos en las ciencias. La Compañía de Jesús podría haber favorecido cierta planificación, por ejemplo, señalando temas de su interés u ofreciendo ayudas al estudio. Alternativamente, las universidades y los equipos de investigación podrían mostrar una cierta especialización en fuentes, áreas geográficas, periodos o temas. Pero no es esta la realidad. Tampoco identifiqué equipos de investigadores asociados con los masters especializados o sus correspondientes líneas de investigación, que no aparecen coordinadas entre sí.

En relación con la **demografía**, muchos doctorandos son jesuitas, pero también hay un grupo de laicos y miembros del clero diocesano. Algunos autores son pastores de las iglesias protestantes. Por lo general, en Europa las disertaciones se han llevado a cabo bajo dirección de doctores europeos. Más de la mitad de los estudiantes procede de los otros continentes, sin embargo.

En cuanto a las **fuentes**, unos pocos han utilizado los archivos de la Compañía. La mayoría trabaja con los fondos de las bibliotecas universitarias de la Compañía (en Roma, Madrid o París, aunque también de otros lugares). Se interesan en Ignacio de modo introductorio y como marco interpretativo, pero en seguida vienen a las ediciones de los escritos. La colección Monumenta Historica Societatis Iesu es un recurso. Las fuentes que atraen su atención son los relatos acerca de la vida y las obras de Ignacio. Se ocupan

<sup>106</sup> BRENDAN McMANUS. "Ignatian Pilgrimage - The Inner Journey (Loyola to Manresa on Foot)." *The Way* 49, n.º. 3 (2010): 95-108.

<sup>107</sup> JOSÉ LUIS IRIBERRI y CHRIS LOWNY. *El camino ignaciano : un camino de sanación hacia la libertad*. Bilbao: Mensajero, 2015; 205 pp.; Id. *Guía del camino ignaciano*. Bilbao: Mensajero, 2015; 218 pp.



de textos que tuvieron su origen con Ignacio de Loyola. En particular, les atraen los *Ejercicios Espirituales*, también las *Constituciones* y el *Diario Espiritual* como argumentos para pensar la vida, experiencia espiritual y acción apostólica. Otras investigaciones que hemos identificado no figuran aquí, porque se ocupan de temas menos exactamente ignacianos, como por ejemplo autores del primer siglo de la Compañía (Francisco Javier, L. Lallemand, A. Ruiz de Montoya).

Por opción del **objeto** de estudio y **metodologías** de la investigación, más bien parecen representar una realidad inconexa. Me pregunto qué conocimiento tiene cada facultad de lo que se está investigando y escribiendo en las otras facultades. En este sentido, por ejemplo, no conocemos de una iniciativa que promueva el encuentro entre los doctorandos a nivel internacional. Por cuanto parece, los proyectos son académicos en primer lugar y responden a la inclinación del investigador en diálogo con su director/a. No parecen responder, en cambio, a una planificación o declaración de necesidades por parte de la Compañía, Asistencia, Provincias, Universidades, Centros de Espiritualidad o de la misma realidad social local.

Año	Nombre	Nacionalidad	Tema	Fuentes	Centro de Estudios	Tutor/Director
2019	Tiziano FERRARONI sj	Italia	Vulnerabilidad <sup>108</sup>	Escritos de Ignacio	C. Sévres	P. Goujon sj
2018	Tomislav SPIRANEC sj	Croacia	Virtudes: Diálogo con espiritualidades (Budismo) <sup>108b</sup>	Ejercicios Espirituales / Bodhicaryāvatāra (del monje Santideva, s.viii)	Jesuit School of Theology (Sta. Clara University)	E. Fernández sj
2018	Victor BALTAZAR sj	Filipinas	Discernimiento <sup>109</sup>	Ejercicios	Loyola Institute of Theology	Albert Alejo sj
2018	Mannoor SOMY MATHEW sj	India	Examen <sup>110</sup>	Ejercicios y Tradición de la SJ	UPComillas	P. Cebollada sj
2017	Xabier ALBISTUR	España	Liderazgo <sup>111</sup>	Escritos de Ignacio	U de Deusto	Xoxe Estévez J.L. Orella
2017	D. Manuel VARGAS CANO DE SANTAYANA (Presbitero)	España	Espiritualidad <sup>112</sup>	Ejercicios Espirituales. Anotación 15	UPComillas	P. Cebollada sj

<sup>108</sup> TIZIANO FERRARONI. "Pour une vulnérabilité féconde. Essai sur la vulnérabilité à partir des écrits d'Ignace de Loyola." *Faculté de Théologie*. Paris: Facultés Jésuits (Centre Sévres), 2019.

<sup>108b</sup> TOMISLAV SPIRANEC. "Virtues/Pāramitās: St. Ignatius of Loyola and Śāntideva as Companions on the Way of Life", 286. Ann Arbor: Santa Clara University, 2018.

<sup>109</sup> VICTOR BALTAZAR. "Exploring Ignatian Discernment from the Optic of Albert Alejo's Phenomenology of Loob." *Loyola School of Theology*. Manila: Ateneo de Manila, 2019.

<sup>110</sup> SOMY MATHEW MANNOOR. "The Interpretation of the Ignatian Examen in History: Between Morality and Spirituality." *Facultad de Teología (Instituto de Espiritualidad)*. Madrid: Universidad Pontificia de Comillas, 2018.

<sup>111</sup> FRANCISCO XABIER ALBISTUR MARIN. *Ignacio de Loyola, un líder para hoy*. Bilbao: Mensajero, 2017; 367.

<sup>112</sup> MANUEL VARGAS CANO DE SANTAYANA. "La anotación 15.<sup>a</sup> de los ejercicios espirituales de San Ignacio de Loyola : la rectitud de intención del que da los ejercicios y su interpretación en algunos comentarios clásicos." *Facultad de Teología (Instituto de Espiritualidad)*. Madrid: Universidad Pontificia Comillas, 2017.



Año	Nombre	Nacionalidad	Tema	Fuentes	Centro de Estudios	Tutor/Director
2016	Pablo LAMARTHÉE sj	Uruguay	Conocimiento interno <sup>113</sup>	Ejercicios Esp.	UPComillas	P. Cebollada sj
2016	Eduard LOPEZ HORTELANO sj	España	Imaginación <sup>114</sup>	Ejercicios Esp. y Escritos	UPComillas	J. García de Castro sj
2016	George Marius NICOARA	Rumania	Experiencia espiritual <sup>115</sup>	Vida de Ignacio. Autobiografía	PUGregoriana	R. García Mateo sj
2016	Francis PUDHICHERRY sj	India	Trinidad <sup>116</sup>	Obras de Ignacio	UPComillas	J. García de Castro sj
2016	Michael MAYO		Ignacio <sup>117</sup> James Joyce	Ejercicios: Prácticas y Textos	U. of Oxford	Jeri Johnson
2015	Luis MARTÍNEZ GUERRERO	España	Psicología <sup>118</sup>	Ejercicios Espirituales	U. Autónoma de Madrid	A. Rosa Rivero
2015	Leo SARDI sj	Indonesia	La peregrinación <sup>119</sup>	Constituciones MHSI	UPComillas	P. Cebollada sj
2015	Young-Hoon KIM sj	Corea	El Superior General y la Misión <sup>120</sup>	Constituciones	PUGregoriana	A. Witwer sj
2015	Gauthier MALULU LOCK sj	Congo	Obras de misericordia <sup>121</sup>	Vida de Ignacio	UPComillas	J. García de Castro sj

<sup>113</sup> PABLO LAMARTHÉE ESTRADA. “El “conocimiento interno”: una clave interpretativa de los Ejercicios Espirituales ignacianos,” 479. *Facultad de Teología (Instituto de Espiritualidad)*. Madrid: Universidad Pontificia de Comillas, 2016.

<sup>114</sup> EDUARD LÓPEZ HORTELANO. “Poética y «forma Christi»: el valor transformativo de la imaginación en la espiritualidad ignaciana : «imaginando...» (ej. 53)”, *Instituto de Espiritualidad (Facultad de Teología)*. Madrid: Universidad Pontificia Comillas, 2016.

<sup>115</sup> GEORGE MARIUS NICOARĂ. “Autobiografia come spiritualità : l’esperienza spirituale di Ignazio di Loyola e di Teresa d’Ávila secondo i loro scritti autobiografici: “Hechos del Padre Ignacio” e “Libro de la vida de la Madre Teresa.” *Istituto di Spiritualità*. Roma: Pontificia Università Gregoriana, 2016.

<sup>116</sup> FRANCIS PUDHICHERRY. “Self-Love to Self-Emptying Love. The Divine Kenosis and Humility in the Foundational Experiences of the Society of Jesus and Chapter 4 of the General Examen” *Instituto de Espiritualidad (Facultad de Teología)*. Madrid: Universidad Pontificia de Comillas, 2016.

<sup>117</sup> MICHAEL MAYO. “The well-disposed mind : Joyce, Loyola, and the psychoanalysis of ambivalence”. Ann Arbor: University of Oxford (United Kingdom), 2016.

<sup>118</sup> LUIS MARTINEZ GUERRERO. “Tecnologías del yo, afectividad y gramáticas del autogobierno en los Ejercicios Espirituales de Ignacio de Loyola, 1491-1556 un hito en la genealogía de la subjetividad moderna”, 681. *Departamento de psicología básica*. Madrid: Universidad Autónoma de Madrid, 2015.

<sup>119</sup> LEO AGUNG SARDI. “La prueba de la peregrinación en el noviciado de la Compañía de Jesús : su actualidad para la formación en Indonesia”, 600. *Instituto de Espiritualidad (Facultad de Teología)*. Madrid: Universidad Pontificia Comillas, 2015.

<sup>120</sup> YOUNG HOON KIM. “Union with God for mission : a study of the qualities of the superior general in the Constitutions of the Society of Jesus in the light of the experience of S.t. Ignatius, the cooperation of Polanco, and the interpretation of Nadal.” *Istituto di Spiritualità*. Roma: Pontificia Università Gregoriana, 2015.

<sup>121</sup> GAUTHIER MALULU LOCK. “Étude des oeuvres de miséricorde ignatiennes à Azpeitia, en Vénétie et à Rome (1535-1556) : caractéristiques et fondements d’un agir social inspiré par l’expérience spirituelle

Año	Nombre	Nacionalidad	Tema	Fuentes	Centro de Estudios	Tutor/Director
2014	Philip Ross DAVIDSON	Canadá	Ignacio <sup>122</sup> D. Quijote	Intertextualidad Autobiografía	U of Victoria	
2014	Jimmy Boon-Chai Tan (Pastor)	Singapur	Ignacio de L. <sup>123</sup> Juan Calvino	Dirección Espiritual	Fuller Theological College	
2013	Ignacio RAMOS RIERA sj	España	Jerónimo Nadal <sup>124</sup>	La construcción del Ignacio textualizado	Goethe Universität	
2012	Gabriel PISAREK scj	Polonia	Espiritualidad <sup>125</sup>	Ejercicios y Obra	PUGregoriana	
2012	Gordon J. KLINGENSCHMITT (Activista evangélico)	USA	Reglas de Discernimiento de 1 y 2 semanas <sup>126</sup>	Moral (ethics)	Regent University School of Divinity	Wolfgang Vondey
2012	D. Jaime PEREZ- BOCCHERINI ESTAMPA (Presbítero)	España	Cristología <sup>127</sup>	Ejercicios Espirituales	U. San Dámaso	J. Rico Pavés
2012	Pavulraj MICHAEL sj	India	Diálogo con las Religiones <sup>128</sup>	Ejercicios Espirituales	PUGregoriana	A. Witwer sj
2012	José QUILONGQUILONG sj	Filipinas	Espiritualidad de la vocación <sup>129</sup>	Ejercicios Espirituales	PUGregoriana	A. Witwer sj

selon la voie ignatienne.” *Instituto de Espiritualidad (Facultad de Teología)*. Madrid: Universidad Pontificia Comillas, 2015; 185 pp.

<sup>122</sup> PHILIP ROSS DAVIDSON. “Don Quixote de Loyola: Cervantes’ reputed parody of the founder of the Society of Jesus,” 232. *Department of Hispanic and Italian Studies*. Victoria, Canada: University of Victoria, 2014.

<sup>123</sup> JIMMY BOON-CHAI TAN. “Retaining the tri-perspective of history, theology and method in spiritual direction: A comparative study of Ignatius of Loyola and John Calvin”, 304. Pasadena, CA: Fuller Theological Seminary, School of Intercultural Studies, 2014.

<sup>124</sup> IGNACIO RAMOS RIERA. *Jerónimo Nadal (1507-1580) und der “verschriftlichte” Ignatius : die Konstruktion einer individuellen und kollektiven Identität*. Leiden ; Boston: Brill, 2015; xvi, 402 pp.

<sup>125</sup> GABRIEL PISAREK. “L’influsso degli Esercizi spirituali di sant’Ignazio in p. Dehon : uno studio di questo influsso nell’esperienza spirituale e nell’insegnamento di padre Dehon a partire dai suoi scritti.” *Istituto di Spiritualità*. Roma: Pontificia Università Gregoriana, 2012.

<sup>126</sup> GORDON J. KLINGENSCHMITT. *How to See the Holy Spirit, Angels, and Demons: Ignatius of Loyola on the Gift of Discerning of Spirits in Church Ethics*. Eugene (Oregon): Wipf & Stock, 2014; 290 pp. La disertación: ID. “Discerning the Spirits in Ecclesial Ethics: Ignatius of Loyola and the Pneumatological Foundations of Ecclesiology.” *School of Theology*. London: Regent University, 2012.

<sup>127</sup> JAIME PÉREZ-BOCCHERINI STAMPA. “Las funciones salvíficas de Cristo en los Ejercicios ignacianos”, 520 - xxviii. *Facultad de Teología (departamento de T. Dogmática)*. Madrid: Universidad Eclesiástica San Dámaso, 2012. Posteriormente publicada como *Las funciones salvíficas de Cristo en los Ejercicios ignacianos*. Madrid: Ediciones Universidad San Dámaso, 2013; XXXVI + 658 pp.

<sup>128</sup> PAVULRAJ MICHAEL. “Search and find the will of God : a dialogue between the Spiritual Exercises of Ignatius and the Bhagavad Gita.” *Istituto di Spiritualità*. Roma: Pontificia Università Gregoriana, 2012.

<sup>129</sup> JOSE QUILONGQUILONG. “Amorem tui solum cum gratia tua : the grace of vocation in the spiritual exercises of St. Ignatius of Loyola : a theological exploration of its dynamic as conversion, commitment and communion.” *Istituto di Spiritualità*. Romae: Pontificia Università Gregoriana, 2012.

Año	Nombre	Nacionalidad	Tema	Fuentes	Centro de Estudios	Tutor/Director
2011	Michael L. KNOX sj	Canadá	Teología (Máster) <sup>130</sup>	Ejercicios Espirituales	Regis College (Toronto)	Gill Goulding cj
2011	Fredrik HEIDING sj	Suecia	Teología Pastoral. Ejercicios a no católicos <sup>131</sup>	Ejercicios Espirituales	Univ. Of Oxford	P. Edean sj
2010	Jossie D'MELLO sj	India	Contemplacion para Alcanzar Amor <sup>132</sup>	Ejercicios Esp.	UPComillas	S. Arzubialde sj
2010	Barton GEGER sj	USA	Perseverancia en la Compañía <sup>133</sup>	Constituciones	UPComillas	S. Arzubialde sj
2010	Giuseppe PIVA sj	Italia	Antropología <sup>134</sup>	Ejercicios Espirituales Roberto Assagioli	Facoltà Teologica dell'Italia Meridionale	Javier Melloni sj
2009	Adelson Araujo dos SANTOS sj	Brasil	Examen <sup>135</sup>	Ejercicios Esp. Espiritualidad ignaciana	PUGregoriana	Maurizio Costa sj

### Visiones de autor

Miguel Lop nos ha ofrecido la visión que los primeros compañeros y otros desde entonces tuvieron de Ignacio y que nos han llegado por escrito mediante una antología conteniendo unos doscientos textos.<sup>136</sup> Ignacio Cacho ya nos había ofrecido una apropiación personal de algunos de estos textos de los primeros compañeros en *Iñigo de*

<sup>130</sup> MICHAEL L. KNOX. "The Christian's Trajectory Towards Martyrdom in the *Spiritual Exercises* of St. Ignatius Loyola", *School of Theology*. Toronto: Regis College, 2011.

<sup>131</sup> FREDRIK HEIDING. "Giving the Ignatian Exercises at Ecclesial Frontiers." *Faculty of Theology*. Oxford: University of Oxford, 2011

<sup>132</sup> JOSEPH A. D'MELLO. "«That love may be all in all»: God's relationship with creation in the contemplation to attain love [230-237] of the *Spiritual Exercises* of Ignatius of Loyola", 379. *Instituto de Espiritualidad (Facultad de Teología)*. Madrid: Universidad Pontificia Comillas, 2010.

<sup>133</sup> BARTON T. GEGER. "To Live and Die in the Society of Jesus: The Idea of Perseverance in the Jesuit Constitutions", en *Instituto de Espiritualidad (Facultad de Teología)*, 304. Madrid: Universidad Pontificia de Comillas, 2010.

<sup>134</sup> Defendida en 2008, publicada como GIUSEPPE PIVA. *Gli Esercizi Spirituali di Ignazio di Loyola a confronto con la Psicopsintesi di Roberto Assagioli*. Napoli: Pontificia Facoltà Teologica dell'Italia Meridionale (Sezione S. Luigi Napoli), 2010; 122 pp.

<sup>135</sup> ADELSON ARAUJO DOS SANTOS. *A importância do exame espiritual cotidiano na formação da espiritualidade apostólica da Companhia de Jesus, à luz da experiência de Inácio de Loyola e dos primeiros Jesuítas*. Roma: Pontificia Università Gregoriana-Istituto di Spiritualità [s.n.], 2009. Publicada y traducida al castellano: ID., "Mas él, examinándolo bien" (Au 27) : *el examen de conciencia en la espiritualidad ignaciana*. Colección Manresa. Bilbao - Santander - Madrid: Mensajero - Sal Terrae - Universidad Pontificia Comillas, 2016; 439 pp.

<sup>136</sup> MIGUEL LOP. *Relatos ignacianos : hablan los testigos*. Bilbao: Mensajero, 2017; 199 pp.

*Loyola, ese enigma* (2003), el primer volumen de su trilogía ignaciana.<sup>137</sup> Cacho intentaba poner de relieve lo complejo de adquirir una visión sobre Ignacio, porque la tradición que nos habla de él nos ha llegado atravesada de tensiones.

Por eso, en el otro extremo de las investigaciones propias de las disertaciones, señalo a continuación algunas colecciones de publicaciones de autor antes diseminadas a lo largo de los años y ahora reunidas por algunos editores. Estos volúmenes también favorecen el trabajo de los investigadores. Nos ofrecen de una vez la mirada que sobre Ignacio de Loyola fueron alcanzando diacrónicamente especialistas como Maurice Giuliani (1916-2003), que dedicó medio siglo a Ignacio y su espiritualidad. *L'accueil del temps que vient* consta de quince capítulos y mejora la edición precedente (2003) con un índice que ayuda al lector a seguir los temas. El título, un tanto intrigante, refiere a la característica apertura ignaciana o confianza en Dios en relación con el porvenir.<sup>138</sup> También han aparecido selecciones de los escritos de Hugo Rahner (1900-1968),<sup>139</sup> Ignacio Iglesias (1925-2009),<sup>140</sup> Manuel Ruiz Jurado (1930-)<sup>141</sup> y los dos volúmenes de Víctor Codina (1931-).<sup>142</sup>

Si la vida de un autor puede favorecer estudios de evolución y desarrollo, mucho más lo favorecen las vidas de las revistas. Joseph Munitiz ha procurado una edición inglesa con un ramillete de artículos sobre aspectos de la espiritualidad ignaciana.<sup>143</sup> Los ensayos han aparecido publicados en las últimas cinco décadas, en español y francés. La revista especializada *The Way* había publicado algunos, aunque la mayoría no eran tan accesibles para los acompañantes de ejercicios. Tratan de aspectos de los *Ejercicios* como el acompañante y el acompañamiento en contexto de ejercicios, pasajes más discutidos de las reglas, la mujer en la espiritualidad ignaciana, la conciencia de pecado o la composición de lugar.

Rossano Zas Friz ha reunido varios ensayos para presentar su reflexión acerca de la *experiencia espiritual* (Teología Espiritual del *vissuto cristiano*).<sup>144</sup> En el marco de su metodología teológico-experimental, Ignacio funciona como inspiración y como ejem-

<sup>137</sup> IGNACIO CACHO NAZÁBAL. *Iñigo de Loyola. Ese enigma*. Bilbao: Mensajero, 2003; ID. *Iñigo de Loyola el heterodoxo*. San Sebastián: Universidad de Deusto, 2006.

<sup>138</sup> MAURICE GIULIANI. *L'accueil du temps qui vient études sur saint Ignace de Loyola préface de Claude Flipo*. Namur - Paris: Lessius - Éditions du Cerf, 2015; 344 pp.

<sup>139</sup> HUGO RAHNER. *Ignacio de Loyola : el hombre y el teólogo*. Colección Manresa, 72. Bilbao: Mensajero, 2019; 413 pp.

<sup>140</sup> IGNACIO IGLESIAS. *"Sentir y cumplir" : escritos Ignacianos*. Bilbao - Santander - Madrid: Mensajero - Sal Terrae - Universidad Pontificia Comillas, 2013; 434 pp.

<sup>141</sup> MANUEL RUIZ JURADO. *A la luz del carisma ignaciano : estudios sobre san Ignacio de Loyola y la Compañía de Jesús*. Colección Manresa. Bilbao - Santander - Madrid: Mensajero - Sal Terrae - Universidad Pontificia Comillas, 2015; 326 pp.

<sup>142</sup> VÍCTOR CODINA. "Escritos Ignacianos I y II." *Apuntes Ignacianos* nn. 73 y 74 (2015): 350.

<sup>143</sup> *Ignatian spirituality : a selection of continental studies in translation*. Ed. y trad.- JOSEPH A. MUNI-TIZ. Oxford: The Way Books, 2016; 265 pp.

<sup>144</sup> ROSSANO ZAS FRIZ DE COL. *Saggi ignaziani*. Roma: Gregorian & Biblical Press, 2017; 354 pp. Ver ID. "**Analisi del vissuto cristiano di Ignazio di Loyola. Saggio metodologico.**" [www.ignaziana.org](http://www.ignaziana.org), n.º. 22 (2016): 137-165; ID. «La dogmática ignaciana desde la vida cristiana ignaciana. A propósito de una obra reciente», *Estudios Eclesiásticos* 95, 372 (2020): 179-217.

plo. Algunos aspectos tratados son la oración, el discernimiento y, como consecuencia, la transformación operada en él por medio de la fe, esperanza y caridad.

## Ignacio “revisited”

Apartado propio merecen aquellas áreas en torno a las cuales la densidad de publicaciones parece condensarse. Nos devuelven nuevas avenidas para volver a la misma figura de Ignacio.

### Liderazgo

Alguien ha dicho que “Ignacio de Loyola supo crear una organización religiosa de estilo moderno y de alcance global, capaz de reorganizar el poder pastoral de la Iglesia católica, ante el doble reto de la Reforma protestante y de la creación de los grandes imperios coloniales.” Es conocido, figuras políticas del siglo XX han visto en la Compañía de Jesús un modelo de ejercer el liderazgo. Más recientemente, Chris Lowney se ha convertido en un divulgador de esta idea a partir de su *Heroic Leadership* (2003). Desde entonces, el liderazgo asciende en el ranking de intereses que se dan cita en Ignacio de Loyola. Un ejemplo es la traducción que Joseph Munitiz ha hecho del *Tractatus* de Ribadeneira sobre el modo de gobierno que Ignacio tenía.<sup>145</sup> Aquel tratado fue puesto a disposición del público en 1904 y su contenido recogía las prácticas de “liderazgo” que otros vieron en Ignacio.

Como ya va dicho, Ignacio Cacho nos ha presentado a Ignacio, primero, como enigmático; luego, como un cristiano ortodoxo, a pesar de las persecuciones habidas y, en 2014, como el personaje donde mística y ascesis, contemplación y acción aparecen en contraste, superando la tensión en cualquier modo.<sup>146</sup> Mediante esta trilogía, Cacho ha contribuido a hablar del enigma de “Iñigo,” con una visión coherente atravesada por estas tres áreas de contrastes. Todavía, el tercer volumen dedicado al líder se ocupa de las biografías de Ignacio. También presenta al Ignacio “activo,” capaz de suscitar alianzas

<sup>145</sup> PEDRO DE RIBADENEIRA. “Tractatus de ratione quam in gubernando tenebat Ignatius,” en *Fontes Narrativi*, Ed. C. DE DALMASES, 606-634. Roma: MHSI, (compuesto c. 1610); ID. *Treatise on the governance of St Ignatius of Loyola*. Trad. JOSEPH A. MUNITIZ, Way Books, 2016; xxi, 19 pp. Ribadeneira aquí no tiene mucho más que decir (Ver PEDRO DE RIBADENEIRA. *De actis Patris nostri Ignatii, Dichos y hechos, Collectanea*, publicados en *Fontes Narrativi de S. Ignatio de Loyola et de Societatis Iesu initiis. Narrationes scriptae annis 1557-1574*. Ed. C. DE DALMASES, vol. 2, Colección MHSI, 73. Roma: Monumenta Historica Societatis Iesu, 1951 (compuesto entre 1559-1566). En gran medida, los datos que aparecen en esta visión sintética están presentes en el *Memorial* compuesto por Luis Gonçalves da Câmara en *Fontes Narrativi de S. Ignatio de Loyola*, vol. 1, Edds. C. DE DALMASES, D. FERNÁNDEZ y P. LETURIA, 537-741, Colección MHSI, 66. Roma: Monumenta Historica Societatis. Iesu, 1943. Ver FRANCESCA BUGLIANI KNOX. “The Fortune of Pedro de Ribadeneira’s treatise on the governance of St. Ignatius of Loyola.” *Heythrop Journal* 58 (2017): 953-957.

<sup>146</sup> IGNACIO CACHO NAZÁBAL. *Iñigo de Loyola, líder y maestro*. Bilbao: Mensajero, 2014; 367 pp.

contra el turco, o disponible para ir a la misión de Etiopía; quien intenta reconciliar desavenidos. A modo de contraste, más tarde presenta al Ignacio pasivo y místico (“en estado puro”). En apoyo de la dimensión mística, Cacho recupera de la *Autobiografía* una veintena de pasajes, que completa con otros, más conocidos, tomados del *Diario Espiritual*. En el ulterior paso, Cacho presenta al “activo-contemplativo” con textos ahora sacados también de las *Constituciones* y de los *Ejercicios* dispuestos como si de un díptico (activo/pasivo) se tratara. El libro concluye con una recapitulación acerca de la vida de Ignacio y de los grandes rasgos de su espiritualidad: misión / conversión / discernimiento / contemplación en la acción. Cacho distingue el liderazgo de Ignacio de su gobierno: gobierna “quien dirige una empresa, manteniendo los fines y los medios que ha heredado de la dirección anterior. Líder es aquel que dirige una empresa, transformando los fines y los medios que le han enseñado... El gobernante imita y repite. El líder innova y crea” (295).

La revista *Manresa* dedicó un monográfico al liderazgo ignaciano en 2014.<sup>147</sup> José M. Guibert ha tratado el tema, como ya referido en la sección dedicada a las *Constituciones*. Un artículo suyo introduce aquel monográfico.<sup>148</sup> Además, ha seguido exponiendo su visión para públicos menos familiarizados con Ignacio.<sup>149</sup> Por su parte, Javier Fernández reflexiona desde el pensamiento organizacional de las empresas y valora en Ignacio su liderazgo, talento y libertad. Destaca su estilo, capaz para suscitar la autonomía y automotivación de las personas con habilidades. También pondera la capacidad de Ignacio para anteponer los “procederes” a la retórica: “Lo primero ocurre ser el buen ejemplo de toda honestidad y virtud cristiana, procurando, no menos, sino más, edificar con las buenas obras que con las palabras”.<sup>150</sup> Entre otras cualidades de Ignacio, ejemplifica aspectos como su capacidad para comunicar, la capacidad de adelantarse con el ejemplo, y cierta astucia.

En otras lenguas, el tema también ha impactado en la *francophonie* con la monografía de Augustin Kalubi.<sup>151</sup> Un libro de William J. Byron y James L. Connor pone el acento en aspectos resilientes del líder a lo largo de una veintena de capítulos, donde los autores exponen claves (*principles*) como la generosidad, la encarnación, la pobreza, oprobios y humillaciones o la Cruz antes de alcanzar el Tercer Grado de Humildad, que concluye el libro.<sup>152</sup>

<sup>147</sup> AA.VV. “Liderazgo y espiritualidad ignaciana.” *Manresa* 86, n.º. 341 (2014): 317-373.

<sup>148</sup> JOSÉ MARÍA GUIBERT “Liderazgo ignaciano, ocasión de renovación en identidad y misión” *Manresa* 86, n.º. 341 (2014): 317-328.

<sup>149</sup> JOSÉ MARÍA GUIBERT. *El liderazgo ignaciano : una senda de transformación y sostenibilidad*. Maliaño: Sal Terrae, 2017; 207 pp.; ID. “Liderazgo y valores ignacianos.” *Estudios Empresariales*, n.º. 137 (2011): 48-55.

<sup>150</sup> JAVIER FERNÁNDEZ AGUADO. *Jesuitas, liderar talento libre*. Colección Acción empresarial. Madrid: LID Editorial, 2018; 302 pp. Ver ID. “San Ignacio de Loyola.” *Capital humano*, n.º. 351 (2020): 261-264.

<sup>151</sup> AUGUSTIN KALUBI. *Vision et leadership d'Ignace de Loyola : pour une éducation de qualité*. Paris: L'Harmattan, 2014; 192 pp.

<sup>152</sup> WILLIAM J. BYRON y JAMES L. CONNOR. *Principles of Ignatian leadership : a resource for a faith-committed life*. New York: Paulist Press, 2016.

Para concluir esta sección y desde otro liderazgo, más propio del coaching, Xavier Arranz, un profesor de la Universidad Ramón Llull, ha considerado a Ignacio y a los medios y recursos con que ejerció el liderazgo.<sup>153</sup> Así mismo pasa con el libro de José Laguna.<sup>154</sup>

### Lenguaje

Un aspecto ineludible en la investigación que parte de los escritos ignacianos es su lenguaje. El lenguaje se ha convertido en uno de los campos de estudio en constante revisión. Marc Fumaroli afirmó que “para los jesuitas la retórica no era una artera técnica de manipulación” sino “la fuerza motora y creativa de su ética, espiritualidad, exégesis, antropología y teología.” Un estudio del filólogo e ignacianista José García de Castro reinterpreta las competencias lingüísticas de Ignacio.<sup>155</sup> Su investigación prácticamente revisa la totalidad de escritos que conocemos acerca del Ignacio lector, escritor o poeta y matiza lo que ya se había afirmado acerca de su lengua materna y del conocimiento que poseyó de otras cinco lenguas a lo largo de su vida y viajes. Maureen Fitzsimonds ha estudiado la retórica de los *Ejercicios* en clave de acción.<sup>156</sup>

Al nivel más simple de las palabras, el *Diccionario de Espiritualidad Ignaciana* (2007) marcó un punto de referencia. Señalo a continuación algunos términos preferidos por los últimos artículos. Primero, el uso y sentido del verbo *sentir* en los *Ejercicios* cuenta a partir de ahora con una excelente introducción a cargo de J. García de Castro.<sup>157</sup> El autor habla de la Iglesia como *forma sentiente* de la experiencia. Joan Nuth, acompañante y formadora de acompañantes espirituales, estudia el término *acatamiento* a partir del *Diario Espiritual*.<sup>158</sup> A continuación, expande su contenido para nosotros en la luz de toda la obra escrita. Concluye su reflexión centrando la aplicación en el tema del acompañamiento, la vida mística y la “unión con Cristo” mediante el acatamiento reverencial. Algo semejante encontramos en las geniales observaciones que Christopher van Ginhoven hace acerca del “Instrumento” en el texto de los *Ejercicios* y de las *Constituciones*.<sup>159</sup>

<sup>153</sup> XAVIER ARRANZ ALBÓ. “Ignasi de Loiola i el lideratge, una perspectiva des del *coaching* esportiu.” *Ars Brevis* (2016): 11-35.

<sup>154</sup> JOSÉ LAGUNA. *El arte de elegir : coaching ignaciano*. Madrid: PPC, 2017; 95 pp.

<sup>155</sup> JOSÉ GARCÍA DE CASTRO. “Ignacio de Loyola y las lenguas en la Europa del siglo XVI (1491-1556).” *Revista de Filología Española* 99, n.º. 1 (2019): 57-88.

<sup>156</sup> MAUREEN A.J. FITZSIMMONS. “Ladder of Contemplation vs. A Pilgrim’s Staff : The Rhetoric of Agency and Emotional Eloquence in St. Ignatius’ The Spiritual Exercises” en *Traditions of eloquence : the Jesuits and modern rhetorical studies*. Edd. C. GANNETT y J. BRERETON. 88-101. New York: Fordham University Press, 2015.

<sup>157</sup> JOSÉ GARCÍA DE CASTRO. “Iglesia, sentir y sentido en san Ignacio.” *Manresa* 84, n.º. 332 (2012): 247-258; TIMOTHY W. O’BRIEN. “«Con ojos interiores» Ignatius of Loyola and the Spiritual Senses.” *Studies in Spirituality* 26, n.º. Journal Article (2016): 263-281.

<sup>158</sup> JOAN NUTH. “Acatamiento: Living in an Attitude of Affectionate Awe—An Ignatian Reflection on the Unitive Way.” *Spiritus: A Journal of Christian Spirituality* 10, n.º. 2 (Fall) (2010): 173-191.

<sup>159</sup> CHRISTOPHER VAN GINHOVEN REY. *Instruments of the Divinity. Providence and Praxis in the Founda-*



El instrumento funciona como una imagen inspiradora para hablar de la “Providencia” (en sí mismo otro concepto que ahora queda enriquecido desde un punto de vista histórico). Algo que el autor interpreta en las opciones apostólicas (como la instrucción de la juventud y la espiritualidad de la contemplación en la acción).

También la famosa expresión de Hevenesi “*Sic Deo fide...*” (“he aquí la primera regla del obrar : confía en Dios como si el éxito de las cosas dependiese únicamente de ti y en nada de Dios y sin embargo pon todo tu esfuerzo como si Dios fuese a hacer todo y tú nada”) ha recibido debida atención por parte de Secondo Bongiovanni.<sup>160</sup> Otros términos también son “conocimiento (interno de sí mismo)” (J.M. González),<sup>161</sup> *afectarse* (R. Aldama),<sup>162</sup> *indiferencia* en contexto a) de la mística católica rhenano-flamenca (J. Weismayer)<sup>163</sup>; b) en contexto de la crítica (Kierney)<sup>164</sup>; y c) en contexto de la atención durante la oración (David Marno)<sup>165</sup> También han merecido alguna atención “magis” (D. Mollá),<sup>166</sup> “contemplación para alcanzar amor” (J.M. García)<sup>167</sup> o “contemplación” (P. Endean).<sup>168</sup>

Endean ha subrayado lo distintivo de la contemplación *ignaciana*, mostrando su relevancia hoy, toda vez que, a partir del siglo XVI y gracias al efecto multiplicador de las obras de Teresa de Jesús y Juan de la Cruz, la noción carmelitana de contemplación se hizo “clásica”. Frente a esta noción de “contemplación,” que explica en relación con la meditación como menos activa, más pausada y más descentrada del orante, la contemplación ignaciana privilegia la concentración en los “misterios” de la vida de Cristo y en el discernimiento para la misión. Para la noción ignaciana cuenta la *aplicación de sentidos*, el *reflectir* y sacar algún provecho de la escena evangélica, como persigue la petición de conocimiento interno de Cristo “*para que más le ame y le siga.*” P. Endean reivindica el discernimiento acerca del cómo conocer, amar y seguir mejor al Señor *en la vida* y esto *protendido* hacia el futuro. Mientras que otras tradiciones profundizan en el Misterio

*tion of the Society of Jesus*. Brill’s Studies in Intellectual History. Leiden - Boston: Brill, 2014. 239 pp.; ID. “The Jesuit Instrument: On Saint Ignatius of Loyola’s Modernity” en *A companion to Ignatius*, 198-215.

<sup>160</sup> SECONDO BONGIOVANNI. “La sfida ignaziana. Un commento alla sentenza di Hevenesi.” *Rassegna di Teologia* 57, n.º. 3 (2016): 451-470.

<sup>161</sup> JOSÉ M. GONZÁLEZ GARCÍA, “Del humanismo renacentista de Loyola a la razón barroca de Gracián: conocimiento y dominio de sí mismo.” *Eikasia Revista de Filosofía*, n.º. 37 (2011): 129-149.

<sup>162</sup> RICARDO ALDANA. “**Afectarse. Una palabra esencial de San Ignacio de Loyola.**” [www.ignaziana.org](http://www.ignaziana.org), n.º. 21 (2016): 23-44.

<sup>163</sup> JOSEF WEISMAYER. “Gelassenheit in der katholischen Mystik”, in: *Religion in Geschichte und Gegenwart*. [acceso online el 30 de marzo, 2020] - <[http://dx.doi.org/10.1163/2405-8262\\_rgg4\\_SIM\\_08286](http://dx.doi.org/10.1163/2405-8262_rgg4_SIM_08286)> (209 palabras).

<sup>164</sup> JOHN KEARNEY. “Ignatius of Loyola, Jonathan Edwards, and Indifference.” *The Heythrop Journal* (2019) <https://doi.org/10.1111/heyj.13346>

<sup>165</sup> DAVID MARNO. “Attention and Indifference in Ignatius’s Spiritual Exercises” en *A companion to Ignatius of Loyola*. Ed. R. A. MARYKS, 232-247. Leiden: Brill, 2014.

<sup>166</sup> DARÍO MOLLÁ LLÁCER. “El «más» ignaciano: tópicos, sospechas, deformaciones y verdad.” *EIDES*, n.º. 78 (2015): 1-24

<sup>167</sup> JUAN MANUEL GARCÍA DE ALBA. *La contemplación para alcanzar amor a Jesús en los escritos de San Ignacio*. Guadalajara (Jalisco): Ediciones Puente Grande, 2019; 241 pp.

<sup>168</sup> *Cambridge Encyclopedia of the Jesuits*, s.v. “Contemplation”, pp. 200-201 (PHILIP ENDEAN).

aproximándose a él por vías quizá menos seguras, la tradición ignaciana ahonda en el conocimiento de Cristo, buscando el discernimiento de forma cristocéntrica. Por no dejar el discernimiento, la siguiente sección se ocupará del aspecto espiritual discutiblemente más emergente.

### **Discernimiento**

Además del libro de Pablo Cervera, ya aludido bajo el epígrafe “Autobiografía,” también Jim Manney ha publicado un libro sobre este tema.<sup>169</sup> Prefiero detenerme, en cambio, en las páginas dedicadas a Ignacio dentro de una historia del discernimiento. Fabián Campagne reconoce que pocos textos relativos al discernimiento espiritual han sido “más leídos y comentados” en la historia que las reglas de discernimiento en los *Ejercicios Espirituales* (es decir, los párrafos que siguen al encabezamiento *Reglas para en alguna manera sentir*).<sup>170</sup> En concreto, mira a este documento como “una máquina [de la maquinaria eclesiástica] de fabricar carismáticos.” El autor ha buscado sin éxito las fuentes donde Ignacio se inspiró, afirma que resulta imposible identificar ejemplos de intertextualidad o fuentes que sean literalmente relevantes al resultado final. Por eso, leyendo los textos ignacianos y con cierta ironía, procede a atribuir el texto al Espíritu Santo y a las experiencias que el mismo Ignacio refiere en la *Autobiografía* [19, 20, 25] o nosotros podemos inferir en base a sus enseñanzas como director de ejercitantes.

En efecto, Campagne magnifica la trascendencia que la doctrina ignaciana tuvo, a través del ministerio de la dirección espiritual y de los servicios teológicos ofrecidos por los jesuitas. Y en relación con la tradición que de Ignacio arranca y se extiende durante siglo y medio, el autor adhiere a la teoría de una *svolta antimistica*.<sup>171</sup> Ignacio habría contribuido grandemente a la *clericalización* del discernimiento, a “someter el carisma al rígido control de la institución.” Su contribución se habría perpetuado con la persecución del quietismo, luego del proceso y condena de Miguel de Molinos y su obra, a finales del siglo XVII. Tal *svolta* o giro contrastaría vivamente con el conseguido equilibrio (¿ambigüedad?) que Ignacio habría alcanzado entre la apertura a las experiencias místicas y el discernimiento crítico, carismático, pero también racional e institucional, de las mismas. Es decir, Campagne contrasta el valor que Ignacio dio a sus propias experiencias (“las lecciones que Dios le había dado” *Autob.* 25) con la provisión de

<sup>169</sup> JIM MANNEY. *What do you really want? St. Ignatius Loyola and the Art of Discernment*. Our Sunday Visitor, 2015; 112 pp.

<sup>170</sup> FABIÁN ALEJANDRO CAMPAGNE. “Ignacio de Loyola, *discretor spirituum* gersoniano. La Compañía de Jesús y el fenómeno místico-profético en la primera Edad Moderna,” en *Profetas en ninguna tierra. Una historia de discernimiento de espíritus en Occidente*. Ed F. A. CAMPAGNE, 235-254; ID. “Ignacio de Loyola y Teresa de Ávila. Inspectores de Espíritus: Institución y Carisma en los albores de la Era confesional.” *Via Spiritus* 21 (2014): 83-143.

<sup>171</sup> STEFANIA PASTORE, “La ‘svolta antimistica’ di Mercuriano: i retroscena spagnoli”, *Dimensioni e problemi della ricerca storica*, 1 (2005), p. 87.

reglas para regir el discernimiento de otros. Contrasta la inmediatez de su experiencia (“le trataba Dios de la misma manera que trata un maestro de escuela a un niño, enseñándole” *Autob.* 27), con la prescripción de *directores* que mediasen el don de los ejercitantes. Por último, también contrasta la libertad con que Ignacio pudo vivir su experiencia carismática de discernimiento, con las orientaciones y control que sus sucesores en el cargo (E. Mercuriano y C. Acquaviva) impusieron luego a los jesuitas.

Campagne llama a Ignacio “acabado *discretor spirituum*,” algo así como un “simbiotizador” de lo que percibe como una dialéctica entre carisma e institución. Y lo adscribe de alguna manera a la tendencia que ve personificada en Jean Gerson. Para el autor, el canciller de la Universidad de París habría marcado el rumbo de la historia del discernimiento al intentar reconciliar el poder del carisma con el poder de la institución, mediante el ejercicio de un doble control disciplinar y teológico, sobre las iniciativas carismáticas. Ignacio, como místico con experiencia, Maestro en Artes y sacerdote reformado, ilustra aquella tendencia y se convierte, a través de los *Ejercicios* y de los procesos formativos jesuíticos, en formador de ulteriores ejemplos de la misma.

Creemos que su afirmación, siendo tan general, invita más investigación no ya acerca de los documentos que Campagne cita, sino acerca de la *receptio* de los mismos. Especialmente invita a la investigación acerca del *ejercicio práctico* espiritual. Campagne no se fundamenta en fuentes archivísticas, lugares o periodos determinados, sin embargo, sino en solo textos emanados desde el gobierno y pasos muy concretos de escritos de algunos autores espirituales. Por otra parte, esta hipótesis de una imagen uniforme de la Compañía de Jesús no se aleja suficientemente de aquella otra imagen que él critica (“genuino ejército ignaciano”). Como complemento a esta afirmación, referiré a ejemplos de otras visiones sobre la mística de Ignacio más adelante en este artículo.

### **Poder**

Otro aspecto “revisited” es la dimensión del poder e influencia en la sociedad y política que Ignacio y la Compañía de su periodo gozó. Álvaro Aragón ha estudiado el poder en el trasfondo de las relaciones familiares, comerciales y los intereses económicos y políticos compartidos por los así llamados “Parientes mayores” de Guipúzcoa.<sup>172</sup> Contra lo que se ha solido afirmar, los Loyola pertenecieron a esta oligarquía y, a través del Renacimiento, lograron establecer relaciones de maridaje con las familias burguesas emergentes en el panorama urbano.

Esther Jiménez, profesora de la Universidad de Granada, ha publicado bajo el título *La forja de una identidad* los resultados de su investigación doctoral, defendida en la U.

<sup>172</sup> ÁLVARO ARAGÓN RUANO. “Linajes urbanos y Parientes Mayores en Guipúzcoa a finales de la Edad Media (1450-1520).” *En la España Medieval* 35 (2012): 249-283. Sobre este tema: JOSÉ A. MARÍN PAREDES. “Semejante Pariente Mayor” : *parentesco, solar, comunidad y linaje en la institución de un Pariente Mayor en Guipúzcoa : los señores del solar de Oñaz y Loyola (siglos XIV-XVI)*. San Sebastián: Diputación Foral de Guipúzcoa, Departamento de Cultura y Euskera, 2018; 374 pp.

Autónoma de Madrid.<sup>173</sup> Su contenido enriquece el contexto político-espiritual que se debe tener en cuenta para conocer a Ignacio. También problematiza la idea de una identidad inmutable para su Compañía, al proyectarla contra el marco de dinámicas de poder en constante evolución. En particular y en relación con la espiritualidad, pone el foco sobre dos grupos predominantes, más vinculados con las antiguas cortes de Castilla (facción isabelina) y de Aragón (facción fernandina). Estos grupos participaron y fomentaron tendencias espirituales que han sido calificadas como más mística y más ascética, respectivamente. Estas tendencias se retrotraen a la corte de los Reyes Católicos, pero Jiménez Pablo muestra su evolución y cómo alcanzaron al reinado de Felipe II, reconfigurándose a finales de siglo según ejes que pasaron a tener más en cuenta la corte papal, según una identidad más católico romana o más nacional hispanista, donde la Compañía de Jesús no habría podido sustraerse al juego de influencias. Antes de su conversión, cuando todavía era conocido como “Íñigo,” Loyola habría pertenecido a la facción isabelina; un hecho decisivo más tarde, por causa de la incidencia que las relaciones de primera hora tendrían treinta años después, cuando también la corte de Portugal se abrió a los que Ignacio enviaba: Antonio de Araoz, Pierre Favre y Francisco de Borja. En especial, Juana de Austria, familiar de Borja y perteneciente a la facción isabelina, habiendo desposado al heredero de Portugal, y habiendo engendrado poco antes de enviudar al futuro Sebastián I, fue admitida por Ignacio a la Compañía de Jesús como “Mateo Sánchez” (1555).

En relación con esta misma perspectiva en las políticas del estado, Jiménez Pablo explica cómo llegó a ser la **canonización** de san Ignacio (1622).<sup>174</sup> Jiménez Pablo, deja a un lado los aspectos espirituales o el hecho de que fuese una misma celebración la de Francisco Javier. En comparación, la *Vida* de Ribadeneira describía un Ignacio poco “milagrero.” La ausencia de lo maravilloso pudo haber lastrado el proceso hacia la canonización. La Compañía de Jesús venía persiguiendo esta durante años. Recordando que estaba pendiente, procuró que Felipe III y Felipe IV de España mediasen, pero no obtuvieron resultados positivos. En cambio, la autora revela el papel que jugaron otros mediadores, como Magdalena dei Pazzi, María di Medici o, en fin, la casa real francesa: el mismísimo rey Enrique IV y sus hijos (el futuro Luis XIII e Isabel de Borbón, que habían contado con jesuitas como instructores). La canonización se habría visto asociada con dos asuntos políticos. Primero, la divulgación de la teoría del *tiranicidio*, la acusación infundada contra la Compañía y el subsiguiente veto de esta en suelo francés pocos años antes, que el mismo Enrique IV había llevado a cabo. Segundo, también parecería asociada con la necesidad que la monarquía francesa experimentaba de aumentar su credibilidad en la Liga contra el turco, con la agenda expansiva francesa,

<sup>173</sup> ESTHER JIMÉNEZ PABLO. *La forja de una identidad : la Compañía de Jesús (1540-1640)*. Madrid: Polifemo, 2014; 480 pp. Bajo la dirección de José Martínez Millán, la disertación: ESTHER JIMÉNEZ PABLO. “La lucha por la identidad en la Compañía de Jesús entre el servicio a Roma y el influjo de la monarquía hispana (1573-1643)”, Madrid: Universidad Autónoma de Madrid, 2011.

<sup>174</sup> ESTHER JIMÉNEZ PABLO. “La canonización de Ignacio de Loyola (1622): lucha de intereses entre Roma, Madrid y París.” *Chronica Nova*, n.º. 42 (2016): 79-102.

tanto hacia oriente como, especialmente, hacia occidente y Canadá, donde la reina albergaba esperanzas de que los colegios de la Compañía fueran establecidos.

*También en relación con la canonización*, pero con un interés en la iconografía y las expresiones de poder, Cristina Osswald ha llamado nuestra atención ante la cota de poder alcanzado en la Curia Romana por la Compañía de Jesús, para las fechas de la canonización de Ignacio y Francisco Javier.<sup>175</sup> Osswald hace hermenéutica de la celebración gloriosa que buscó poner en evidencia el triunfo de la Compañía de Jesús mediante el uso de figuras alegóricas (religión, fama, honor, pompa). En particular, la escenografía jesuita portuguesa rindió homenaje a los dos beatos, a los primeros compañeros y también a miembros de la Compañía víctimas de la fe por el mundo. Además ponía de relieve sus devociones principales o características como su universalidad y ministerios emblemáticos (colegios y misiones). Por su parte, también José L. Betrán ha escrito circunscribiéndose al ámbito de las celebraciones en Cataluña por motivo de la canonización.<sup>176</sup>

### **Imaginación**

Christian Wehr ha sido catedrático de Filología románica y Estudios culturales en la Julius Maximilians Universität (Würzburg). La monografía a que nos referimos *Meditación espiritual e imaginación poética* se ocupa de la obra lírica de Francisco de Quevedo (1580-1645).<sup>177</sup> Se trata de un libro inteligente, de difícil lectura, pero cargado de posibilidades para los estudios ignacianos. Voy a centrarme solo en este último aspecto de la obra. Wehr emplea la teoría de Michel Foucault acerca de las *pratiques de soi* como marco de interpretación.<sup>178</sup> Y en base a esta teoría, se ocupa de los *Ejercicios* y los distingue de toda la literatura espiritual contemporánea, “no tanto al nivel del contenido, cuanto por la relación concreta con el *yo*.” En los ejercicios Wehr afirma un dinamismo que induciría en el sujeto (ejercitante) una dialéctica entre dos antropologías: una metafísica y la otra empírica.

El autor encuentra en los *Ejercicios* una cualidad distintiva, cuando comparados con otras obras espirituales contemporáneas, como el *Tercer Abecedario espiritual*, del franciscano Francisco de Osuna. Los *Ejercicios* ponen al ejercitante en una tensión entre

<sup>175</sup> CRISTINA OSSWALD. “Aspectos de autoridad y poder en las ceremonias de canonización de Ignacio de Loyola y Francisco Javier en Portugal” en *Hipogrifo: Revista de literatura y cultura del siglo de oro*, 1/1 (2013): 43-55.

<sup>176</sup> JOSÉ LUIS BETRÁN MOYA. “Celebraciones festivas en Cataluña por las canonizaciones de los jesuitas Ignacio de Loyola y Francisco Javier en 1622.” *Historia Social*, n.º. 74 (2012): 125-144.

<sup>177</sup> CHRISTIAN WEHR. *Meditación espiritual e imaginación poética : estudios sobre Ignacio de Loyola y Francisco de Quevedo*. Madrid - Frankfurt am Main: Iberoamericana - Vervuert, 2017. Publicado originalmente en alemán: ID. *Geistliche Meditation und poetische Imagination : Studien zu Ignacio de Loyola und Francisco de Quevedo*. München: Wilhelm Fink, 2009; 283 pp. Francisco de Quevedo fue antiguo alumno del Colegio Imperial de Madrid (1596-1600), que siguió frecuentando a lo largo de los años. Quevedo cultivó la amistad con varios jesuitas. Con algunos mantuvo relación también epistolar. Entre ellos escogió su director espiritual.

<sup>178</sup> MICHEL FOUCAULT. *Le Souci de soi*. Paris: Gallimard, 1984.

una marcha hacia el interior y un acatamiento ascético (*plissement*).<sup>179</sup> Los *Ejercicios* complementan esta experiencia mediante la contemplación mística (*imitatio Christi*). El resultado de aquella experiencia y de esta contemplación resulta en su contribución distintiva, una ayuda a la constitución del sí. Esta constitución queda marcada tanto por el acatamiento de la norma a un nivel profundo, como por la subjetivización o fortalecimiento del sujeto. La subjetivación barroca opta por el cálculo estratégico o *fuga mundi* a través de la contemplación. Ignacio, en cambio, “consigue la cuadratura del círculo con sus *Ejercicios espirituales*, pues supo conciliar la racionalidad de la existencia contemporánea..., con una planificación cristiana de la vida cotidiana, según las tradiciones místicas y monásticas” (p.52).

Wehr afirma que más allá de un “hablar suplementario” y de un “actuar suplementario”, los *Ejercicios* ofrecen una espiritualidad. Algo así como un recentramiento espiritual capaz para reorientar los procesos de identidad: “la relación contemplativa con la historia de la Pasión... provoca en el sujeto,... drásticas reacciones corporales... se ha cruzado la frontera de la identificación mental a la incorporación fantasmática del modelo, esto es, a la ilusión de la presencia física” (p.92). Los *Ejercicios* desatan el potencial de la imaginación, por tanto. Con ello favorecen al ejercitante que fortalezca su identidad y sentido de presencia; favorecen una mediación entre la fidelidad a sí mismo y el compromiso con la realidad secular. Tal sería la clave por la cual los *Ejercicios* gozaron de “una recepción que superó con mucho la importancia interna de la orden.” “La evidencia de lo imaginario sustituye una retirada del mundo que exige tanto la forma de existencia monástica como también el recogimiento de las guías espirituales [barrocas]. Con ello, la *regio similitudinis* monástica se hace ubicua” (p.111).

## Mujer

Además del libro de Gil Ambrona ya referido, otras autoras han reflexionado sobre Ignacio y sus relaciones con las mujeres. Agustina Bessa Luis afirmó en 1990 que “sobre todo, las mujeres acertaron a adivinar en la melancolía de Ignacio, en sus actos extraños a veces, señales de un sufrimiento interior... ‘O sofrimento é grande doutorado’.”<sup>180</sup> La revista *Brotéria* ha querido recuperar en modo póstumo un ensayo muy personal de la autora, donde esta refería a la posible importancia que la traducción de las cartas de Ignacio de Antioquía (Lefevre d’Etaples, 1498) pudo haber jugado en el cambio del nombre de Iñigo por Ignacio. La sensibilidad de la autora también le hace imaginar que Margarita de Angulema habría sido el amor secreto de Ignacio. “Si alguna vez hubo trato entre dos seres excelentes, tuvo que ser el encuentro entre Ignacio de Loyola y Margarita de Angoulême (hermana de Francisco I, rey de Francia)”. Una investigadora

<sup>179</sup> Precisamente sobre el término “acatamiento”, ver el artículo de Joan Nuth más arriba (apartado “lenguaje ignaciano,” nota 158).

<sup>180</sup> AGUSTINA BESSA LUIS. “Inácio de Loiola: A mística e o misterio.” *Brotéria*, n.º. 188/5-6 (2019): 810.

que también se apoya en la literatura es Elisabeth Rhodes.<sup>181</sup> En su artículo se sirve de algunos textos que Ignacio pudo leer, como telón cultural de fondo. Rhodes sugiere reabrir la cuestión acerca de Ignacio y las mujeres y reconsiderar las respuestas que se han venido dando a esta cuestión. Observa que la *Autobiografía* omite los nombres femeninos y sentencia que “siendo todavía un noble arrogante, Ignacio objetualizó las mujeres muy similarmente a como solían hacer los de su clase y raza” (p.18).

En esta revista, también Rogelio García Mateo publicó un artículo sobre el tema (2015).<sup>182</sup> Define su labor como de “bosquejo” informativo de las relaciones que Ignacio mantuvo. Las notas y el contenido, de naturaleza descriptiva, sirven para reconocer la relevancia de los grandes apartados de este tema, ofreciendo datos, pero sin posicionarse en la discusión reciente. Primero se detiene a considerar la figura de “Nuestra Señora” Santa María Virgen. Luego viene a las “yñigues” del periodo manresano o mujeres *que le seguían*, donde incluye aquella “persona espiritual”, de muchos días y sierva de Dios, y conocida. Nos informa, pero no discute ni resuelve la cuestión de la influencia que aquella mujer pudo haber tenido sobre Ignacio. Sin duda, un tema pendiente. Después de repasar otros aspectos como las relaciones epistolares, la relación con algunas religiosas, el caso de (“madama”) Margarita de Austria y de aquellas mujeres como Isabel Roser y Juana de Austria, concluye afirmando “el importantísimo papel de la mujer en la formación humana y espiritual de San Ignacio y en la fundación de la Compañía” (p. 157).

José García de Castro también ha estudiado este tema con profundidad y extensión.<sup>183</sup> A excepción de París, García de Castro considera los ambientes principales donde Ignacio se encontró con familiares, cortesanías, compañeras, yñigas, devotas, bienhechoras o monjas. Dedicó particular atención a la cuestión de Isabel Roser y sus acompañantes, por un tiempo “jesuitas,” transcribiendo la carta explicativa dirigida a Miguel Torres. La documentación primaria referida es muy abundante y entre la secundaria encontramos a importantes historiadores de la Compañía, como P. Leturia, C. de Dalmases, J. Padberg, W. Soto o J. Burrieza. Su estudio apareció el mismo año que el libro de Gil Ambrona. Este desde fuera de la Compañía, García de Castro desde dentro, ninguno parece conocer la obra del otro. Creo que justificaría un estudio la comparación de ambos planteamientos, fuentes secundarias y metodologías.

### **Turismo**

Antes de terminar esta sección quisiera señalar un tema más. Un profesor en la escuela de turismo de la Universidad Autónoma de Barcelona, Joan C. Llurdés, ha estudiado el

<sup>181</sup> ELISABETH RHODES. “Ignatius, Women, and the Leyenda de los santos” en *A companion to Ignatius*, 6-23.

<sup>182</sup> ROGELIO GARCÍA MATEO. “**Ignacio de Loyola y la mujer.**” [www.ignaziana.org](http://www.ignaziana.org), n.º. 20 (2015): 146-157.

<sup>183</sup> JOSÉ GARCÍA DE CASTRO. “Las mujeres y los primeros jesuitas,” en *Iguales y diferentes. Interrelación entre mujeres y varones cristianos a lo largo de la historia*. Ed. F. RIVAS, 219-282. Madrid: Universidad Pontificia de Comillas, 2017.

atractivo y potencial económico que el peregrino y místico Ignacio representa para la ciudad de Manresa actual.<sup>184</sup> Esta investigación se enmarca en el turismo religioso, “motor económico” e “instrumento” para la regeneración de espacios urbanos y la revitalización del patrimonio manresano. Considera las dificultades que la ciudad de Manresa afronta al buscar un posicionamiento turístico en relación con otros dos polos de atracción: la capital, Barcelona, y el santuario más próximo, Montserrat. “Una cosa es el poder de atracción que tenga la figura del santo –afirma el autor– y otra muy diferente, que el producto turístico final estructurado en torno a él alcance los objetivos propuestos” (p. 1051). ¿Alguno añora desmitificación más grande que esta? El autor asocia la figura de s. Ignacio con la ciudad de Manresa y el interés por aumentar el paso de turistas, haciéndoles consumir y pernoctar en la capital del Bagés. En efecto, siendo hasta 2,4 millones los peregrinos que visitan Montserrat, habiéndose duplicado el número de peregrinos ignacianos visitantes a la “cova” (actualmente, unos 40.000 visitas/año), el autor lamenta que los esfuerzos llevados a cabo sigan siendo insatisfactorios hasta ahora, que el turismo religioso manresano no sea tan productivo, ni se beneficie de aquel turismo montserratino como se esperaba, más ligado con los intereses de Barcelona. Un objetivo como alcanzar 100.000 peregrinos para el año del centenario (2022) significa que, además del buen recuerdo, el paso de los peregrinos debe dejar dividendos por los lugares ignacianos. Como se juzgará, algo insólito entre las investigaciones ignacianas con ocasión del V centenario ignaciano.

## Teología

Finalmente, quiero venir al campo de la teología. Ya ha quedado recogido por la tabla de disertaciones: en tres facultades de teología se elabora buena parte de las investigaciones sobre Ignacio y su espiritualidad. Esta investigación ¿está familiarizada con la producción señalada hasta aquí? ¿converge con algunas de sus inquietudes? ¿elige ignorarla?

En general, todo el volumen *Dogmática* es relevante a la finalidad de este artículo. Todavía, algunos artículos o ensayos parecen más destacables en relación a la teología en sentido trinitario estricto (A. Cordovilla),<sup>185</sup> cristológico (G. Uríbarri),<sup>186</sup> pneumatológico (B. Daelemans),<sup>187</sup> o antropológico (N. Martínez Gayol).<sup>188</sup> Así mismo, Junkal Guevara estudia la Escritura en la vida y experiencia de Ignacio, en los *Ejercicios* y en

<sup>184</sup> Ver nota 98.

<sup>185</sup> ANGEL CORDOVILLA PÉREZ. “«Al hablar al Padre, mi amor se extendía a toda la Trinidad» [De 63]: Rasgos del Dios de Ignacio,” en *Dogmática*, 73-96.

<sup>186</sup> GABINO URÍBARRI BILBAO. “«Siguiéndoos, mi Señor, yo no me podré perder» [De 114]: Líneas maestras de la cristología ignaciana,” en *Dogmática*, 133-176.

<sup>187</sup> BERT DAELEMANS. “«Unción del Espíritu Santo» [Co 414]: En el cruce de voluntades: pneumatología ignaciana,” en *Dogmática*, 205-240.

<sup>188</sup> NURIA MARTÍNEZ-GAYOL. “«... nos quiera dar su gracia cumplida» [Epp I, 222]: La gracia en Ignacio de Loyola,” en *Dogmática*, 271-302.



otros escritos.<sup>189</sup> En particular, sobre este tema también contamos con la contribución de Dieter Böhler, profesor de exégesis en la Facultad de Teología de Frankfurt (Sankt Georgen), que estudia el texto bíblico referido por los *Ejercicios* y la mística radicalmente bíblica que es propia de su escuela de oración. Esta contribución aparece en un volumen especializado, titulado *Text und Mystik* y por este motivo este artículo debería figurar también en la sección correspondiente, más abajo.<sup>190</sup> Sobre la dimensión litúrgica de Ignacio que no quedó cubierta en aquel volumen, Jaime E. González Magaña nos ha ofrecido su reflexión.<sup>191</sup> En fin, sobre la dimensión teológica de incidencia, el breve artículo de Alberto Moreiras.<sup>192</sup>

La obra de Rainer Carls, ya referida entre las biografías por causa de su primera mitad, también merece un lugar en esta sección por causa de los ocho capítulos restantes. Con ellos el autor elabora una presentación para aproximar y mostrar la relevancia teológica de Ignacio ante el lector sueco, comparándolo con Lutero. Aspectos tratados son la creación, el pecado, la salvación, la santificación y las dimensiones social y ética de las doctrinas que abrazó. Rainer también especula acerca de las fuentes en que se habría formado. Dos aspectos particulares son la declaración de la actitud de Ignacio ante el nominalismo y la obediencia. En este diálogo con el luteranismo, un artículo de Rogelio García Mateo declara el equivalente de la *theologia crucis* luterana en el modo de contemplación de la pasión y muerte de Jesús propio ignaciano (conocimiento interno de la divinidad que se esconde en la cruz y liberación activa del pecado, además de identificación con la pasión del crucificado).<sup>193</sup>

## Iglesia

La revista *Cahiers* ha vuelto a publicar veinte años después aquella meditación sobre Ignacio como hombre de Iglesia.<sup>194</sup> Si prescindieramos de la Iglesia y del servicio (*ayuda de las ánimas*), ni la teología ignaciana, ni el mismo Ignacio se explicarían. Imprescindible, la califica Diego Molina en la conclusión a su contribución al volumen *Dogmática*. Allí trata la experiencia eclesial de Ignacio y la “mediación objetivadora” del concepto

<sup>189</sup> JUNKAL GUEVARA. “«Soberanamente necesaria en los ministerios propios de la Compañía» [CG 13, d. 15]: Comprensión de la Biblia en la tradición ignaciana,” en *Dogmática*, 241-268.

<sup>190</sup> DIETER BÖHLER. “Die Bibel in den *Geistlichen Übungen* des Ignatius von Loyola und in der spirituellen Praxis des frühen Jesuitenordens.,” en *Text und Mystik. Zum Verhältnis von Schriftauslegung und kontemplativer Praxis*. Edd. K. BAIER, R. POLAK y L. SCHWIENHORST-SCHÖNBERGER, 117-139. Vienna: Vienna University Press, 2013.

<sup>191</sup> JAIME E. GONZÁLEZ MAGAÑA. “La liturgia, el corazón de la vida espiritual: la experiencia de San Ignacio de Loyola.” *Auriensia*, n.º. 21 (2018): 213-268.

<sup>192</sup> ALBERTO MOREIRAS. “Theologico-Political Militancy in Ignacio de Loyola’s «Ejercicios espirituales.»” *Eikasia Revista de Filosofía*, n.º. 37 (2011): 15-19

<sup>193</sup> ROGELIO GARCÍA MATEO. “Teología de la Cruz en Ignacio de Loyola.” *Estudios eclesiásticos* 92, n.º. 360 (2017): 133-161.

<sup>194</sup> JOSEPH THOMAS. “Ignace, homme d’Église.” *Cahiers de Spiritualité Ignatienne*, n.º. 129(2010): 93-108. Ver *Cahiers de spiritualité ignatienne*, Suppléments n.º 29 (1991) 26 [Actes du XIVe Congrès des Cahiers].

de amor-servicio.<sup>195</sup> No es la única dimensión eclesial, en cambio. Por ejemplo, Enrico Cattaneo subraya la dimensión reformadora.<sup>196</sup> Consciente de la necesidad de reforma que aquella Iglesia tenía, Ignacio adoptó una aproximación práctica: la “reforma de la propia vida” de quien se pone ante el Cristo humilde y pobre.

Las “Reglas para sentir con la Iglesia” son la fuente esencial elegida por los estudiosos en este sentido. De ellas se encarga nuevamente la revista *Manresa*.<sup>197</sup> Entre los artículos, Josep M. Rambla alerta contra comprensiones simplistas, también él estudiando el proceso que vivió Ignacio, fruto del cual es este fragmento de los *Ejercicios*.<sup>198</sup> Santiago Madrigal vuelve una vez más sobre este “compendio de eclesiología ignaciana” y tema favorito.<sup>199</sup> También se retoma, ahora en traducción sueca, el ensayo de Philip Endean acerca de cómo vivir en armonía con la Iglesia.<sup>200</sup>

Gill Goulding, religiosa de la Congregatio Iesu a quien ya me he referido, ha estudiado las *Reglas para sentir con la Iglesia* en el marco de otros escritos ignacianos (la *Autobiografía*, pero también el *Diario Espiritual* y las *Constituciones*).<sup>201</sup> Se ocupa de la disposición (concepto griego de fuertes implicaciones tanto retóricas como espirituales) y alcanza algunas consecuencias para la Nueva Evangelización. Tiene en cuenta el contexto histórico y el testimonio de un compañero contemporáneo (Pierre Favre: 1506-1546) y una fiel seguidora (Mary Ward: 1585-1645). Además, su presentación es sensible a la obra de teólogos católicos conocidos por su reflexión sobre la Iglesia (Henri de Lubac y Avery Dulles), y aun a la crítica de quienes han visto estas reglas como opresivas.

Ignacio Iparraguirre escribió acerca de la gracia y de la gratitud en Ignacio. Afirma que en ella uno distingue

“la gracia que permanece, el hervor, el crecido amor, la gracia intensa (“crecidas gracias”) [...] Dios está presente para Ignacio: una actitud de reconocimiento, de que es mucho más, de que es manifestación de amor, nuestra propia vida, nuestra propia posibilidad de trabajar por otros. La gratitud es una actitud, un sentimiento expansivo, que desencadena el movimiento

<sup>195</sup> DIEGO M. MOLINA “«... la vera sposa de Christo nuestro Señor» [Ej 353]: La Iglesia en la dogmática ignaciana,” en *Dogmática*, 411-436.

<sup>196</sup> ENRICO CATTANEO. “La reforma de la Iglesia según san Ignacio de Loyola.” *Humanitas* 19, n.º. 74 (2014): 290-303.

<sup>197</sup> AA.VV. “La Iglesia en la espiritualidad ignaciana.” *Manresa* 84, n.º. 331 (2012): 111-167.

<sup>198</sup> JOSEP M. RAMBLA. “Del gentilhomme Íñigo a San Ignacio de Loyola: una eclesialidad progresiva”, en *ibidem*, 111-125.

<sup>199</sup> SANTIAGO MADRIGAL TERRAZAS. “Las reglas que tratan del sentir con la Iglesia.” *Apuntes Ignacianos*, n.º. 72 (2014): 58-81; Ver ID. “Las reglas ignacianas para sentir con la Iglesia. Una interpretación a modo de directorio.” *Miscelánea Comillas* 58 (2000): 427-485.

<sup>200</sup> PHILIP ENDEAN. “”Samme Ande finns i allt”. Att sta i samklang med kyrkan idag.” *Polanco* (2012): 88-99, traducción de ID. “”The Same Spirit is in Everything”: Towards a Contemporary Reading of Ignatius’ Rules for Thinking with the Church,” en *Encounters With the Word*. Ed. M. F. ROBERT CRUSZ y A. TILAKARATNE, 509-521. Colombo y Nurnberg: Ecumenical Institute for Study and Dialogue y Missionsprokur der Jesuiten, 2004.

<sup>201</sup> GILL GOULDING. *A church of passion and hope : the Formation of an Ecclesial Disposition from Ignatius Loyola to Pope Francis and the New Evangelization*. London - Oxford: Bloomsbury T&T Clark, 2016; 384 pp.

[...] es necesaria para poder vivir como habíamos concebido: el prepararse, el disponerse, desbloqueando el ejercicio de las facultades, el cooperar con ella como horizonte.”<sup>202</sup>

Desde los años cuando Joseph de Guibert y los hermanos Rahner reivindicaban la dimensión mística propia de Ignacio, esta ha venido atrayendo un creciente interés (a costa de otras dimensiones, como la ascética). En relación con aquella, Manuel Ruiz Jurado ha publicado su particular contribución teológica.<sup>203</sup> Ruiz Jurado recorre las sucesivas experiencias y explica la connotación genéricamente “angélica” (ni querúbrica, ni seráfica) que los especialistas le han atribuido. En relación con su impacto en el siglo y medio que le sigue, quiero señalar a tres artículos de Rossano Zas Friz,<sup>204</sup> porque dos de ellos aparecen en traducción al alemán.<sup>205</sup> Por supuesto, también la colección de ensayos aparecida como *A companion to Jesuit mysticism*,<sup>206</sup> y que se compone de trece estudios dedicados a otros tantos jesuitas (desde los comienzos de la Compañía hasta K. Rahner y Enomiya-Lassalle) cuenta con un primer ensayo dedicado a Ignacio.<sup>207</sup> Otras dos presentaciones, en cambio, ponen el acento en la mística de los sentidos (Timothy O’Brien)<sup>208</sup> y la mística de la acción (Henri Madelin).<sup>209</sup> Jacques Servais<sup>210</sup> y la revista *Manresa* se han ocupado de la experiencia mística habida en La Storta.<sup>211</sup> Además, contamos con el estu-

<sup>202</sup> IGNACIO IPARRAGUIRRE. *Vocabulario de Ejercicios Espirituales: Ensayo de Hermeneútica Ignaciana*. Roma: Centrum Ignatianum Spiritualitatis, 1978, p.122.

<sup>203</sup> MANUEL RUIZ JURADO. “¿Fue san Ignacio un místico?” *Estudios eclesiásticos: Revista de investigación e información teológica y canónica* 92, n.º. 361 (2017): 327-344.

<sup>204</sup> ROSSANO ZAS FRIZ DE COL. “**Breve introducción a la mística ignaciana del siglo XVI.**” [www.ignaziana.org](http://www.ignaziana.org), n.º. 16 (2013): 201-235.

<sup>205</sup> ROSSANO ZAS FRIZ DE COL. “Ignatianische Mystik (Teil I). Spanische Autoren des 16. und 17. Jahrhunderts.” *Geist und Leben* 85, n.º. 1 (2012): 16-30 (original en *Manresa* 76, n.º. 301 (2004): 391-406) y Id. “Ignatianische Mystik (Teil II). Französische Autoren vom 16. bis 20. Jahrhundert.” *Geist und Leben* 85, n.º. 2 (2012): 120-135. (original en *Manresa* 77, n.º. 305 (2005): 325-342).

<sup>206</sup> *A companion to Jesuit mysticism*. Ed. R. A. MARYKS. Leiden ; Boston: Brill, 2017. 401 pp.

<sup>207</sup> DARCY DONAHUE. “The Mysticism of St. Ignatius Loyola,” en *A companion to Jesuit mysticism*. Leiden ; Boston: Brill, 2017, 6-35. Previamente aparecido como Id., “The Mysticism of St. Ignatius Loyola,” en *A New Companion to Hispanic Mysticism*. Ed. H. KALLENDORF, 201-230. Boston: Brill, 2010.

<sup>208</sup> TIMOTHY W. O’BRIEN. “‘Con ojos interiores’ Ignatius of Loyola and the Spiritual Senses.” *Studies in Spirituality*, 26 (2016): 263-281.

<sup>209</sup> HENRI MADELIN. “Ignace, une mystique de l’action humaine.” *Cahiers de Spiritualité Ignatienne* 35, n.º. 131 (2011): 71-81. Traducido: Id. “Ignatius, een mystiek van het menselijke handelen.” *Cardoner*, n.º. 1 (2014): 34-43.

<sup>210</sup> JACQUES SERVAIS. “La visione della Storta di Sant’Ignazio.” *Gregorianum* 91 (2010): 526-549.

<sup>211</sup> AA.VV. “‘Ser puestos con el Hijo’. Cómo hacer nuestra, hoy, la experiencia de san Ignacio.” *Manresa* 84, n.º. 333 (2012): 319-370. El dossier incluye:

- . LUIS DE DIEGO. “«Vio tan claramente que Dios lo ponía con su Hijo...» La visión de la Storta en la vida de Ignacio y en la espiritualidad ignaciana,” 319-330.
- . TONI CATALÁ. “El seguimiento de Cristo, «enviado y disponible,» 331-338.
- . JOSÉ J. ROMERO. “Ser puesto con el hijo, hoy, un Hijo «cargado con la Cruz,» 339-354.
- . MARI LUZ DE LA HORMAZA. “«Pidiéndole a la Virgen que lo quisiera poner con su Hijo.» La figura de María en Ignacio peregrino,” 355-362.
- . REDACCIÓN DE LA REVISTA, “La visión de la Storta en sus Fuentes,” 363-370.

dio teológico y trinitario que Rogelio García Mateo ha publicado comparando a Ignacio con otros dos místicos españoles contemporáneos: Juan de Ávila y Teresa de Jesús.<sup>212</sup> Esta última referencia me sugiere dar un paso más a la última gran sección de este artículo.

## En paralelo

Para terminar, quiero referirme a un grupo de reflexiones. Algunas son más seminales para jóvenes investigadores a la búsqueda de un tema; otras pueden parecer desesperadas para algunos estudiosos. Cada uno según su sensibilidad e intereses, las ofrezco como un modo de iluminar modos de relevancia ignaciana que no están tan presentes en nuestras facultades. Estos estudios ponen a Ignacio en paralelo con otras figuras de la historia, según aspectos muy remotos entre sí, pero dentro de teorías marco provocadoras unas veces, institucionales otras. Algunos fueron sus contemporáneos y se implicaron en la Reforma, como Lutero (una vez más en este siglo) o Calvino (menos frecuente en el pasado). Otros han sido escogidos por su talla tradicionalmente espiritual (por ejemplo, Pablo de Tarso, Raimon Llull, Buda, Atanasio, Teresa de Jesús, Juan de Ávila), porque los *Ejercicios* les dejaron una profunda huella (Descartes), o por la formación recibida en los colegios de la Compañía (Quevedo, James Joyce).

Además de la investigación doctoral de Jimmy Boon-Chai Tan arriba indicada, varios títulos estudian a **Juan Calvino** (1509-1564) en relación con Ignacio. Nueve ensayos los van tratando separadamente en un solo volumen.<sup>213</sup> Aunque ambos no coincidieran ni en el espacio ni en el tiempo, Calvino precedió como residente a Íñigo (1528) por un par de años (c. 1526) en el Colegio de Montaigú (Universidad de París). *The witness of John Calvin and Ignatius Loyola* comienza con un capítulo dedicado a Calvino, seguido por otro de Salvador Ryan, dedicado a Ignacio: “Christian Soldier or ‘Soul-aider’?”<sup>214</sup> El estudio participa de aquella sensibilidad referida más arriba en este artículo. En particular, el libro compara la espiritualidades de ambos, según la vio un taller de expertos reunidos al efecto.<sup>215</sup> En fin, el libro concluye con un último ensayo de Lawrence J. Murphy dedicado a la visión distintivamente reformadora que cada cual desarrolló acerca de la misión.<sup>216</sup>

En cambio, el 500 aniversario del comienzo de la Reforma ha sido ocasión para más estudios que comparan a Ignacio con **Martín Lutero** (1483-1546). René Lafontaine,

<sup>212</sup> ROGELIO GARCÍA MATEO. *Mística trinitaria : Ignacio de Loyola, Teresa de Jesús, Juan de Ávila*. Roma: Aracne, 2014.

<sup>213</sup> BRENDAN MCCONVERY. *The witness of John Calvin and Ignatius Loyola : conference papers from St Patrick's College, Maynooth : living in union with Christ in today's world*. Dublin: Veritas, 2011; 179 pp.

<sup>214</sup> SALVADOR RYAN. “Ignatius Loyola (1491-1556) : Christian Soldier or ‘Soul-aider’?”, *The witness of John Calvin*, 31-56 [capítulo 2].

<sup>215</sup> TOM WILSON y TOM LAYDEN. “The Spirituality of John Calvin and Ignatius Loyola: A Workshop,” *The witness of John Calvin*, 91-104 [capítulo 5].

<sup>216</sup> LAWRENCE J. MURPHY, “Towards Transformation-Mission in Two Directions: The Perspective of Ignatius Loyola,” 157-177 [capítulo 9].

jesuita, los compara en un artículo que anunciaba el libro por venir: *Martin Luther et Ignace de Loyola* (2017).<sup>217</sup> Lafontaine pondera con una actitud constructiva y de diálogo tres actitudes comunes a estos dos creyentes. Primero, su sumisión a la Palabra como última instancia de la autoridad de Dios en la Iglesia. Además, la preeminencia de la fe, tan destacada en Lutero. En fin, la cautividad del “albedrío”, que interpreta en clave de afectos desordenados para la parte ignaciana. La contrapartida viene al final, cuando el autor toma nota de las divergencia principales para cada una de estas actitudes: Primero, la Iglesia a que invita a obedecer; segundo, la fe informada por la caridad; finalmente, el libre albedrío. También con actitud constructiva, William D. Myers nos ha dado un artículo excelente, donde repasa la historiografía de la contraposición entre Lutero e Ignacio, que autores de sus respectivas tradiciones hicieron.<sup>218</sup> Myers nos regala una visión renovada, madura y reconciliada de ambos: muestra tanto la humanidad de cada uno como el esfuerzo ministerial en favor de otros que compartieron. Con un interés en las espiritualidades de ambos, además, también contamos con la comparación de Héctor Garza.<sup>219</sup> Más recientemente, Anthony J. Carroll con ocasión de un musical muy taquillero ha analizado las antropologías teológicas de ambos.<sup>220</sup> Mientras que Lutero habría concebido la presencia divina en modo externo exclusivamente (*sola fides*), Ignacio se habría abierto por las mociones espirituales a una realidad más íntima vinculada con la resonancia afectiva del deseo y de la voluntad (reverencia).

En relación con el personaje de Miguel de Cervantes, **D. Quijote de la Mancha** (1605), observamos que, mucho antes que Miguel de Unamuno, la teoría de una correlación entre Ignacio y cierto fanatismo (característico del Quijote para cierta tradición interpretativa en Francia y el Reino Unido) ya se remontara al s. XVII.<sup>221</sup> En los últimos cinco años, tratan aspectos de esta relación: un ensayo breve,<sup>222</sup> un artículo de Rogelio García Mateo,<sup>223</sup> un artículo de investigación filológica, que se basa en la *Vida* de Riba-

<sup>217</sup> RENÉ LAFONTAINE. *Martin Luther et Ignace de Loyola*. Collection de l'Institut d'études théologiques de Bruxelles. Namur: Lessius, 2017; 224 pp; ID. “Ignace de Loyola et Martin Luther: Vie spirituelle et théologie.” *Nouvelle Revue Théologique* 133 (2011): 45-64.

<sup>218</sup> WILLIAM D. MYERS. “Ignatius Loyola and Martin Luther: The History and Basis of a Comparison” en *A companion to Ignatius*, 141-158.

<sup>219</sup> HÉCTOR GARZA SALDÍVAR. “La libertad cristiana. Lutero y Loyola.” *Xipe Totek* 26 (2017): 436-456.

<sup>220</sup> ANTHONY J. CARROLL. “Luther, Loyola and La La Land.” *New Blackfriars* 99, n.º. 1080 (2018): 163-176.

<sup>221</sup> Un obispo anglicano criticó a los jesuitas EDWARD STILLINGFLEET. *The Jesuits loyalty : manifested in three several treatises lately written by them against the oath of allegiance : with a preface, shewing the pernicious consequence of their principles as to civil government .... The Jesuits reasons unreasonable*. London: for R. Royston, 1677; JEAN LE CLERC. *Défense de la Critique du neuvième livre de l'Histoire de M. Varillas, où il parle des révolutions arrivées en Angleterre en matière de religion*. Amsterdam, 1688; PIERRE QUESNEL. *Histoire de l'admirable dom Inigo de Guipuscoa, ... et fondateur de la monarchie des Inighistes...* La Haye: veuve de Charles de Vier, 1736.

<sup>222</sup> JOHN R. YAMAMOTO-WILSON. “The “self-confessed romantic and thoroughly Quixotic” Saint Ignatius of Loyola,” en *Pain, pleasure and perversity : discourses of suffering in Seventeenth-Century England*, 105-111. Farnham, Surrey, England: Burlington, VT: Ashgate Publishing, 2013.

<sup>223</sup> ROGELIO GARCÍA MATEO. “Ignacio de Loyola y Don Quijote de la Mancha.” *Manresa* 88, n.º. 348 (2016): 299-307.

deneira,<sup>224</sup> y todo un volumen de Federico Ortés, el quinto de este autor desde 1995.<sup>225</sup> A lo largo de más de quinientas páginas, Federico Ortés, un profesor especialista en Miguel de Cervantes, ha establecido una correlación entre el “vizcaíno,” un personaje del *Quijote*, e Ignacio de Loyola.<sup>226</sup> Una vez más, el marco de comparación es la *Autobiografía* aunque, también, la *Vida* de Ribadeneira. Para el autor “ambas biografías, y sus rocambolescas trayectorias, son el *leitmotiv* y las fuentes esenciales de la novela de Cervantes” (p.12). Llega a afirmar que “desde comienzo hasta el fin, [la novela] fue creada con el objetivo de trasvasar a don Quijote cuantos detalles personales contienen los dos libros biográficos sobre Loyola” (p.8). En realidad, Ortés critica que los jesuitas hayan ejercido un férreo control sobre su propia tradición escrita, habiendo destruido o, al menos ocultado, una “enorme cantidad de escritos” a los investigadores en los últimos siglos (p.57). Justifica estas acusaciones, señalando a media docena de textos sacados de las epístolas ignacianas, dando instrucciones a los jesuitas para que controlen el uso y divulgación de la documentación escrita.<sup>227</sup> En parte, teniendo en cuenta esta obra, también Philip R. Davidson ha escrito su disertación, ya señalada más arriba.

Recientemente, el profesor de la Pontificia Università Gregoriana, R. García Mateo, se ha interesado en **René Descartes** (1596-1650) con un artículo que completa el dossier de la revista dedicada a temas filosóficos y *Ejercicios Espirituales*.<sup>228</sup> También Luis Martínez Guerrero se ha fijado en la educación que Descartes recibiera. Su disertación ya ha sido indicada en la tabla.<sup>229</sup> Le orienta un interés particular en la fundamentación de la psicología y en su transformación en cuanto que *ejercicio espiritual*, inspirado por la tradición ascética. Sobre la referencia de algunos momentos de los *Ejercicios* ignacianos, el autor analiza el método cartesiano. Poco antes volvía a aparecer en versión corregida y aumentada un estudio de Sebastiano Crestani acerca del impacto que los Ejercicios de Ignacio dejaron en René Descartes.<sup>230</sup> Descartes recuerda en sus *Cogitationes Privatae*

<sup>224</sup> YASMINA MOHAMED LOZANO. “Don Quijote de la Mancha y san Ignacio de Loyola en la reinterpretación de Miguel de Unamuno.” *Dicenda*, 37 (2019): 163-183.

<sup>225</sup> FEDERICO ORTÉS. *Mi Padre : ensayo*. Mérida (Badajoz): De la luna libros, 1995; 129 pp.; ID. *Don Quijote y Compañía*. Sevilla: Federico Ortés Sánchez, 1997; 279 pp.; ID. *El triunfo de Don Quijote : Cervantes y la Compañía de Jesús, un mensaje cifrado*. Brenes (Sevilla): Muñoz Moya, 2002; 689 pp.; ID. *Don Quijote bálsamo-yelmo y emperador de la China*. Sevilla: S-Print, Grupo Copysevilla, 2007; 422 pp.

<sup>226</sup> FEDERICO ORTÉS. *Don Quijote, peregrino entre Loyola y París*. Barcelona: Avant, 2017; 552 pp.

<sup>227</sup> Para esta afirmación, el autor descansa en una referencia a MARÍA DEL PILAR RYAN. *El jesuita secreto. San Francisco de Borja*. Valencia: Biblioteca Valenciana, 2009.

<sup>228</sup> ROGELIO GARCÍA MATEO. “El pensamiento aristotélico en los *Ejercicios Espirituales* y el influjo de éstos en Descartes.” *Gregorianum* 98, n.º. 4 (2017): 763-783. Todo el número ha sido coordinado por LOUIS CARUANA y LUBOS ROJKA “Philosophy in the *Spiritual Exercises*. European Jesuit Philosophers.” *Gregorianum* 98, n.º. 4 (2017).

<sup>229</sup> LUIS MARTINEZ GUERRERO. “Descartes y el “Discurso del método” en la tradición occidental de los ejercicios espirituales. La recepción cartesiana de la ascética a través de san Ignacio de Loyola.” *Revista de Historia de la Psicología* 36, n.º. 1 (2015): 113-133.

<sup>230</sup> SEBASTIANO CRESTANI. *Le binaire Ignace-Descartes*. Vicenza: L’Oricanno, 2013; 67 pp. Aunque originalmente publicado en francés en 2008, vuelve a aparecer ahora en una segunda edición revisada. Existen ediciones italiana e inglesa en esta misma ciudad, editorial y año.

que con ritmo anual entre 1606-1614 había hecho ejercicios durante la cuaresma. No ha sido Crestani el único a quien esta práctica llamó la atención.<sup>231</sup> La referencia que el título hace al “binario” refiere a un compuesto (el “principio” y “fundamento”), que Crestani presenta como el tercer momento de una dialéctica, más allá del ideal y de la historia del hombre caído, entre la *dialéctica* purificadora durante tres semanas y la *integración y rectificación* durante la última semana de los *Ejercicios* de Ignacio.

Siempre a partir del relato de la *Autobiografía*, Manuel Díaz Márquez, en cambio, ha comparado la visión ética de Ignacio con la de **Fyodor Dostoievski** (1821-1881).<sup>232</sup> Si, como dice, ambos apuntan hacia el camino de la plenitud humana, el modelo de hombre propuesto por Dostoievski, afirma, “es un reflejo del San Ignacio que conocemos por su *Autobiografía*.”

Andrea Campana, por su parte, titula un artículo: “Si existe un Papa jesuita, ¿por qué no un Shakespeare jesuita?”<sup>233</sup> En realidad, este pequeño artículo y esta aparentemente disparatada pregunta están respaldados por una extensa monografía previamente publicada.<sup>234</sup> Campana ofrece evidencia literaria que por primera vez vincula a **William Shakespeare** (c.1564-1616) con los jesuitas. Shakespeare vivió en una época de luchas religiosas, testigo de las ejecuciones de los jesuitas. Campana ha estudiado la obra dramática de Shakespeare desde un punto de vista contemporáneo. Muestra cierta convergencia entre la espiritualidad ignaciana y el arte renacentista, tal y como Shakespeare lo entendió. Los protagonistas de sus obras luchan contra las fuerzas del mundo. Una energía que procede de su interior les mueve. Campana afirma que, precisamente contra el poder que este mundo tiene sobre el alma, los *Ejercicios Espirituales* ofrecen al ejercitante un horizonte de unión mística. Shakespearare habría formado parte de un movimiento literario, que la Compañía de Jesús habría promovido interesadamente en contra de la Iglesia anglicana.

*Espiritualidad*. Como parte de un volumen dedicado a las relaciones cristiano-musulmanas, encontramos una comparación de Ignacio con **Raimón Llull** (c.1232-c.1315).<sup>235</sup> A partir de la *Via coetanea* de Llull y de la *Autobiografía*, y en particular, fijándose en el encuentro con el jinete moro (*Autob.* 15-16) y otros pasajes, Paul R. Blum tiene en cuenta la animadversión contra los sarracenos presente en la cultura española del siglo XVI. Blum contrapone esta a la interpretación teológica que Llull hace de la *kenosis*, según este, algo “inversamente proporcional a la arrogancia del hombre.” Otro aspecto

<sup>231</sup> ZENO VENDLER. *Descartes' Exercises*. en *Canadian Journal of Philosophy* 19/2 (1989): 193-224

<sup>232</sup> MANUEL DÍAZ MÁRQUEZ. “El cristianismo de F. M. Dostoievski y su correspondencia con la experiencia del amor en Ignacio de Loyola.” *Pensamiento* 73, n°. 276 (2017): 673-691.

<sup>233</sup> ANDREA CAMPANA. “If a Jesuit Pope, Why Not a Jesuit Shakespeare? There’s Something in the Air...” *The Heythrop Journal* 56, n°. 2 (2015): 203-234.

<sup>234</sup> ANDREA CAMPANA. *Shakespeare and the Jesuits: To Fight the Fight*. Campbell, CA: Fast Pencil, 2012; 394 pp.

<sup>235</sup> PAUL RICHARD BLUM. “How to Deal with Muslims? Raymond Lull and Ignatius of Loyola,” en *Nicholas of Cusa and Islam*. Ed. I. C. LEVY, R. GEORGE-TVRTKOVIÆ y D. DUCLOW, 160-176. Leiden; Boston: Brill, 2014.

de divergencia teológica que Blum encuentra entre Ignacio y Lull es el concepto de encarnación. Mientras que Lull enfatiza una encarnación orientada a la autorrevelación y al amor, Ignacio habría abrazado una encarnación orientada a la salvación-redención. Teresa M. Vilarós y, nuevamente, Fabrizio Pieri han comparado Ignacio con san Pablo.<sup>236</sup> Pieri analiza la formación y la práctica cordial de este arte, señalando la convergencia entre ambos en el descubrimiento de la vocación personal. Como ya apuntado al tratar de la mística, desde la teología, R. García Mateo ha comparado el misticismo ignaciano con el de **Teresa de Jesús** (1515-1582) y el de **Juan de Ávila** (1499-1569). También lo compara con J. de Ávila, otro ensayo de naturaleza histórica a cargo de Rady Roldán-Figueroa. Javier Melloni compara la espiritualidad ignaciana con la que procede de **Buda** (c.563-483 a.C.).<sup>237</sup> Ulpiano Vázquez Moro ha hecho conversar a **Emmanuel Levinas** (1905-1995) con Ignacio.<sup>238</sup> Un artículo de Fergus King reflexiona sobre el aforismo “renovarse o morir” contraponiendo la comprensión que según él caracterizaría el “morir a” característico del Cuarto Evangelio con el “renovarse profundamente” que ve en el modo como los *Ejercicios Espirituales* se aprovechan de la tradición espiritual precedente.<sup>239</sup>

*Discernimiento.* Desde el *counseling*, la pastoral presbiteriana y para el contexto coreano, que algunos describen como excesivamente carismático, Young Su Kim ha comparado el discernimiento según san Atanasio (c.296-373) en su *Vida de Antonio abad* (c.251-356) con el discernimiento ignaciano.<sup>240</sup> El autor se ocupa de las perspectivas respectivas sobre el “mal espíritu” y su asociación con las emociones internas. Desde la teología, Han-Sang Cho y Jong-Hyeok Sim también lo han comparado con el teólogo **Jonathan Edwards** (1703-1758) a un nivel antropológico y ocupándose de las mociones y los afectos en que ambos autores se fijaron.<sup>241</sup>

<sup>236</sup> FABRIZIO PIERI. “**Alla scuola dell’affinità di Paolo di Tarso ed Ignazio di Loyola per “essere discernimento spirituale” nel nostro oggi credente.**” [www.ignaziana.org](http://www.ignaziana.org), n.º. 24 (2017): 197-215. Ver TERESA M. VILARÓS SOLER. “Tonalidades paulino-ignacianas. Ideología e imaginario del guerrero santo.” *Eikasia Revista de Filosofía*, n.º. 37 (2011): 105-128.

<sup>237</sup> RADY ROLDÁN-FIGUEROA. “Ignatius of Loyola and Juan de Ávila on the Ascetic Life of the Laity,” en *A companion to Ignatius*, 159-177 y JAVIER MELLONI. “Ignatian Spirituality and Buddhism” en *Ibid.*, 248-265.

<sup>238</sup> ULPIANO VÁZQUEZ MORO. “Ignacio de Loyola y Levinas: una ‘conversación’ posible,” en *Experiencia y misterio de Dios. Congreso internacional en el 25 aniversario del Instituto Universitario de Espiritualidad de la Universidad Pontificia de Comillas (Madrid, 24-27 de octubre de 2007)*. Ed. P. CEBOLLADA, 167-188, Madrid: San Pablo - Universidad Pontificia de Comillas, 2009.

<sup>239</sup> FERGUS J. KING. “‘Deep change or slow death’: Johannine Critique and Ignatian Resolution.” *Compass* 47, n.º. 4 (2013): 22-29.

<sup>240</sup> YOUNG SU KIM. “The Discernment of Evil Spirits : The Comparison between Athanasius’ *The Life of Antony* and Ignatius of Loyola’s *Spiritual Exercises*.” *Theology and Praxis* 59 (2018): 269-291 [en coreano].

<sup>241</sup> HAN-SANG CHO y JONG-HYEOK SIM. “A comparative study of Spiritual Discernment between Ignatius of Loyola and Jonathan Edwards.” *Theology and Praxis* 46 (2015): 335-359 [en coreano].



*Meditación.* Ignacio también ha sido comparado con el filósofo experimental **Robert Boyle** (1627-1691), conocido como el “padre de la química”.<sup>242</sup> Boyle fue uno de los primeros autores que contribuyeron a desarrollar la noción psicológica de atención. Es menos conocido, sin embargo, que la matriz para la síntesis de su noción psicológica fuera de tipo “espiritual”. La investigación de David Marno analiza la génesis de las *Occasional Reflections* del filósofo. El estudio genético demuestra que Boyle evolucionó en su comprensión de la “atención” a partir de un ideal espiritual de atención, viniendo más tarde a concebir la atención como una facultad mental. En los *Ejercicios Espirituales*, la atención, lejos de ser una experiencia ajena al ideal espiritual (la atención a Dios), es un “signo y rastro de este último.” En su proceso personal, Boyle fue sustituyendo la meditación disciplinada por una meditación más ocasional, y, en lugar de someter su atención, fue permitiéndose un divagar natural (*natural vagrancy*). Esta evolución representó un intento de integrar aquellas experiencias iniciales, que primeramente censurase como distracciones, como actos de devoción.<sup>243</sup>

### **Divulgación**

Una antología de textos breves favorece otro modo menos académico y novedoso de acercamiento al “santo.” Se trata de textos breves escogidos para la meditación diaria, y han sido tomados de la *Autobiografía*, las *Epístolas e instrucciones* o de los *Ejercicios*.<sup>244</sup> Un librito de Nikolaas Sintobin titulado *Leven met Ignatius (Viviendo con Ignacio al ritmo de la alegría)* trata del humor jesuítico. En realidad, pone la atención en el control de los sentimientos mediante el humor (ya en traducción francesa y española).<sup>245</sup> Otra presentación breve pone a Ignacio junto a otras figuras destacadas del pueblo vasco y capaz de algo extraordinario, con un impacto en las vidas de quienes le siguieron.<sup>246</sup> Entre las figuras consideradas J. S. Elcano (1476-1526), Dominique Laxalt (1886-1971), Cristóbal Balenciaga (1895-1972), J. M. de Arizmediarrieta (1915-1973).

La persona de Ignacio se ha prestado para hacer representaciones dramáticas en el cine y en el teatro. Curiosamente, como ya visto para el ensayo de Salvador Ryan, algunos de los títulos refieren al “soldado.” En base al relato de la *Autobiografía*, un **film** de Paolo Dy y la Ignatius Press pusieron finalmente en las grandes pantallas una versión

<sup>242</sup> DAVID MARNO. “Easy Attention: Ignatius of Loyola and Robert Boyle.” *Journal of Medieval and Early Modern Studies* 44 (2014): 135-161.

<sup>243</sup> Ver DAVID MARNO. “Attention and Indifference in Ignatius’s Spiritual Exercises” en *A companion to Ignatius*, 232-247.

<sup>244</sup> IGNACIO DE LOYOLA. *365 días con Ignacio de Loyola*. Edd. J. M<sup>a</sup>. FERNÁNDEZ LUCIO y M. CARMEN HERNÁNDEZ. Madrid: San Pablo, 2016; 304 pp.

<sup>245</sup> NIKOLAAS SINTOBIN. *Leven met Ignatius : op het kompas van de vreugde*. NV Uitgeverij Altiora Averbode, 2015; 93 pp.; ID. *Moquez-vous des jésuites... : humour et spiritualité*. Namur ; Paris: Éditions jésuites, 2016; 89 pp.; ID. *En todo amar y reír : una introducción seria a la espiritualidad ignaciana*. Bilbao: Mensajero, 2018; 95 pp.

<sup>246</sup> VINCE J. JUARISTI. *Basque Firsts. People Who Changed the World*. Reno & Las Vegas: University of Nevada Press, 2016; 198 pp.

filipina de los primeros años de la vida de Ignacio.<sup>247</sup> Ofrece una reconstrucción ficticia, romántica y novelada de los temas apuntados en la *Autobiografía*. Más atenta a los afectos que a las realizaciones, esta versión ha tenido difusión limitada en España, pero ya está en formato video para el gran público. Otra producción que no he llegado a visualizar es la de José Díaz Morales.<sup>248</sup>

Para el teatro, Jonathan Moore ha concebido una obra relativamente sencilla y que ya ha recogido cierto éxito donde ha sido estrenada.<sup>249</sup> Representa Ignacio como un hombre comprometido con la transformación y el cambio, resistente al *status quo*, capaz de reunir en torno a sí una Compañía también entre lances de humor, algo que representaría un objeto amable de investigación.

Una presentación breve del santo es la de Juan P. Navarro.<sup>250</sup> Más dirigida al público adolescente, aparece una adaptación del libro *Ignacio de Loyola nunca solo* de José María Rodríguez Olaizola. Esta publicación comenta algunos pasos de la *Autobiografía*.<sup>251</sup> Otros dos libros presentan Ignacio, su conversión, la composición de sus *Ejercicios* y la fundación de la Compañía de Jesús a los **niños**, ayudándose con ilustraciones a colores.<sup>252</sup>

### Epílogo

Estas páginas quieren ofrecer un estímulo, avivar la curiosidad de investigadores noveles, para empezar, presentando un gran abanico de posibilidades.

Especial atención merece el aspecto espiritual, entendido no ya en sentido restrictivo, interno o confesional. Desde hace décadas, la espiritualidad está siendo investigada a nivel global y en relación con recursos o necesidades espirituales, en relación con el sentido y la identidad de las personas, como fuente de valor y factor de resiliencia, entre muchos argumentos. La persona y la obra de Ignacio de Loyola siguen ofreciendo argumentos de primera magnitud para esta investigación. Pero esto se verá más claramente en una futura bibliografía que tenemos en preparación y que se ocupará de los *Ejercicios Espirituales* y de temas asociados con ellos.

Para terminar, quiero volver a lo que pueda mover a desconfianza, a cualquier forma de alienación que pueda llevar a historiador alguno a rechazar las fuentes jesuíticas so-

<sup>247</sup> PAOLO DY. "Ignatius of Loyola : soldier, sinner, saint". San Francisco, California: Ignatius Press, 2017. "Soldado" se repite en el título de las notas 214, 248, 250.

<sup>248</sup> JOSÉ DÍAZ MORALES (director), RICARDO ACERO, MANUEL ARBO, RAFAEL DURÁN, ALFRED J. BARRETT (actores) y VCI ENTERTAINMENT (distribuidora). "Loyola : the soldier saint". [sin lugar de publicación] Tulsa, OK: VCI Entertainment, 2014.

<sup>249</sup> JONATHAN MOORE. *Inigo*. Twickenham, UK: Aurora Metro Books, 2015; 20 cm; 110 pp. Traducción al castellano: ID. *Íñigo: una obra de teatro*. Bilbao: Mensajero, 2016; 126 pp.

<sup>250</sup> JUAN PABLO NAVARRO. *Ignacio de Loyola : el soldado de Dios*. Sevilla: Maratania, 2017; 32 pp (ilustraciones de MARÍA BULLÓN VIVES).

<sup>251</sup> PEDRO RODRÍGUEZ PONGA. *Ignacio de Loyola*. Bilbao: Mensajero, 2016; 47 pp.

<sup>252</sup> ROCÍO ESTEBAN y ÁLVARO LOBO. *En buena compañía : Ignacio de Loyola*. Bilbao: Mensajero, 2019; 34 pp.; PAUL MITCHELL y KATIE MITCHELL. *Audacious Ignatius*. Oak Park IL: Corde Press, 2018.

bre Ignacio de Loyola y la historiografía que la Compañía de Jesús hizo sobre su persona en el pasado. No debiera ser así en el futuro. La mejor espiritualidad es la que se construye sobre una honesta investigación histórica, como demostró el *Dictionnaire de Spiritualité*. No dudo que hombres de la Compañía hayan buscado controlar la información acerca de esta. Alguno lo sigue haciendo. Me temo que sean hombres que salen de las persecuciones del pasado o de las inseguridades del presente. En esto no creo que la Compañía se diferencie de otras instituciones, sino cualitativamente y, en esto, con ventaja respecto a la mayoría. Tampoco tengo dificultad en afirmar que la Compañía lleva décadas organizando y disponiendo sus archivos precisamente para que esta información sea explotada por los historiadores e investigadores. Más aun, creo que, a diferencia de otros tiempos, la Compañía busca positivamente la transparencia y está favoreciendo la comunicación con y entre los investigadores, promoviendo la creación de grupos y equipos con rigor científico y señalando lagunas o proponiendo proyectos de colaboración.<sup>253</sup> Los repertorios bibliográficos cultivados por sucesivos jesuitas dan testimonio de ello. Otra cosa es que el número de los jesuitas dedicados a esta tarea y con competencia para ella, además de limitado siempre, ahora sea también decreciente.

Con John O'Malley, Manuel Revuelta, recientemente desaparecido, John Padberg y otros jesuitas, nos congratulamos por los resultados y por la esperanza futura de cuanto nuevas generaciones de investigadores traerán a la luz acerca de Ignacio de Loyola, en particular, y de la Compañía, en general. La riqueza no hace sino aumentar, cuando consideramos su figura a la luz de teorías contemporáneas no ya religiosas o espirituales, sino políticas, culturales, lingüísticas, psicológicas, empresarial-organizacionales, por referir a algunas que han sido ejemplificadas por estas páginas.

<sup>253</sup> Sobre esta transparencia y cooperación ha escrito el reconocido historiador JOHN W. O'MALLEY (autor de *The First Jesuits*, Cambridge, MA: Harvard University Press, 1993; traducción castellana: *Los primeros jesuitas*, Bilbao – Santander : Mensajero – Sal Terrae, 1995). O'Malley presenta una relectura de la historiografía que sobre la Compañía de Jesús ya estaba teniendo lugar hace dos décadas en: "The historiography of the Society of Jesus : where does it stand today?" en *The Jesuits: cultures, sciences and the arts, 1540-1773*. Edd. J.W. O'MALLEY, et alia. Toronto : University of Toronto Press, 1999; 3-37 y reimpresso en J.W. O'MALLEY. *Saints or devils incarnate? : studies in Jesuit history*. Ed. R. A. MARYKS, Leiden-Boston: Brill, 2013, 1-35 (trad. Castellana: ID. *¿Santos o demonios? Estudios sobre la historia de los jesuitas*. Trad. J. PÉREZ ESCOBAR. Bilbao: Mensajero, 2016, 1-35).